

عقائد اہلسنت پر سندھ کے مشہور عالم دین کی کتاب

کشف مبہم مشکلات

﴿فارسی، اردو﴾

مجمع البرکات، منبع الکرامات

حضرت مخدوم الحاج فضل اللہ رحمۃ اللہ علیہ پٹائی حنفی

قدس سرہ

۱۲۲۴ھ - ۱۸۰۹ء / ۱۲۹۰ھ - ۱۸۷۳ء

ترجمہ و تقدیم

حضرت علامہ مفتی محمد عبد اللہ فہیمی سندھی مدظلہ

ناشر

جمعیت اشاعت اہل سنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار میٹھادر، کراچی،

فون: +922132439799

نام کتاب :

کشف مبہم مشکلات

تالیف :

حضرت مخدوم الحاج فضل اللہ پٹائی قدس سرہ

ترجمہ و تقدیم :

حضرت علامہ مفتی محمد عبد اللہ فہیمی سندھی مدظلہ

سن اشاعت :

جنوری ۲۰۱۵ء / ربیع الاول ۱۴۳۶ھ

تعداد اشاعت :

۳۸۰۰

جمعیت اشاعت اہل سنت

نور مسجد، کاغذی بازار میٹھادر، کراچی

فون: +922132439799

یہ کتاب اس ویب سائٹ پر بھی ہے:

www.ishaateislam.net

خوشخبری:

پیش لفظ

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

زیر نظر رسالہ مخدوم فضل اللہ پٹائی حنفی علیہ الرحمہ متوفی ۱۲۹۰ھ / ۱۸۷۳ء کی تحریر ہے، جو سلسلہ سہروردیہ کے بانی حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی علیہ الرحمہ کی اولاد میں سے تھے۔ آپ سندھ کے مشہور علمی خانوادے سے تعلق رکھتے تھے اور خود بھی اپنے وقت کے بہت بڑے عالم اور مفتی تھے۔ آپ کے دور میں بھی کچھ لوگ اہلسنت کے ساتھ جن مسائل میں نزاع کرتے تھے جیسے اذان میں انگوٹھے چومنا، میلاد النبی اور گیارہویں شریف، یارسول اللہ اور یاغوث اعظم پکارنا، دعائیں توسل اور ایصال ثواب وغیرہ آپ نے اپنے وقت میں ان منکرین کا خوب رد فرمایا، جو اس بات کا بین ثبوت ہے کہ سندھ میں اسلام کی آمد سے لے کر آپ کے زمانہ تک کے مسلمانوں کے عقائد و نظریات وہی تھے جن کی تصریح مخدوم علیہ الرحمہ نے فرمائی ہے۔

یہ رسالہ فارسی زبان میں تھا پھر اس کا برادر مفتی خلیل احمد صاحب ویہرائی نے سندھی زبان میں ترجمہ کیا، پھر مخدوم محمد سلیم اللہ صاحب کی فرمائش پر حضرت علامہ مولانا مفتی عبداللہ فہیمی صاحب نے اس کا اردو زبان میں ترجمہ کیا، جسے ادارہ جمعیت اشاعت اہلسنت، پاکستان اپنے سلسلہ اشاعت کے ۲۴۹ ویں نمبر پر شائع کرنے کا اہتمام کر رہا ہے۔ دعا ہے اللہ تعالیٰ مؤلف، مترجم اور اراکین ادارہ کی اس کاوش کو قبول فرمائے۔ آمین

محمد عطاء اللہ نعیمی عفی عنہ

(خادم الحدیث والافتاء جمعیت اشاعت اہلسنت، پاکستان)

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱.	مقدمہ، تعارف مخدوم فضل اللہ پٹائی	6
۲.	سلسلہ نسب	6
۳.	مخدوم صاحب کے اجداد کی سندھ میں آمد	6
۴.	مخدوم فضل اللہ کی ولادت	۸
۵.	تعلیم و تربیت	۸
۶.	باطنی تعلیم	۹
۷.	درس و تدریس اور پاٹ شریف کے طرف ہجرت	۹
۸.	تصنیف و تالیف	۱۰
۹.	شاعری	۱۲
۱۰.	شادی اور اولاد	۱۲
۱۱.	وصال باکمال	۱۲
۱۲.	کچھ اس رسالے کے متعلق	۱۳
۱۳.	پہلا سوال، اذان میں انگوٹھے چومنے کے متعلق:	۱۹
۱۴.	بیاض ہاشمی کا تعارف (حاشیہ)	۲۰
۱۵.	جامع المضمرات والمشکلات کا تعارف (حاشیہ)	۲۰
۱۶.	فتوح الاوراد کا تعارف (حاشیہ)	۲۰
۱۷.	المتانہ کا تعارف (حاشیہ)	۲۱
۱۸.	کنز العباد کا تعارف (حاشیہ)	۲۲

۱۹.	خزانۃ الروایات کا تعارف (حاشیہ)	۲۲
۲۰.	دوسرا سوال، میلاد النبی اور گیارویں شریف کے متعلق:	۲۳
۲۱.	مواہب اللدنیہ کا تعارف (حاشیہ)	۲۴
۲۲.	عقائد السنیہ کا تعارف (حاشیہ)	۲۹
۲۳.	تیسرا سوال، یارسول اللہ اور یا غوث پکارنے کے متعلق:	۳۲
۲۴.	چوتھا سوال، انبیاء کرام و اولیاء عظام سے مدد لینے کے متعلق:	۳۹
۲۵.	بیاض واحدی کا تعارف (حاشیہ)	۴۰
۲۶.	پانچواں سوال، یاعبدالقادر شینا اللہ ورد پڑھنے کے متعلق:	۴۲
۲۷.	چھٹا سوال، حضور پر نور ﷺ کی شفاعت کے متعلق:	۴۳
۲۸.	ساتواں سوال، تقلید کے متعلق:	۴۹
۲۹.	تحفۃ الاختیار کا تعارف (حاشیہ)	۵۰
۳۰.	اصول الشاشی کا تعارف (حاشیہ)	۵۲
۳۱.	آٹھواں سوال، دعائیں تو سئل لینے کے متعلق:	۵۵
۳۲.	جذب القلوب کا تعارف (حاشیہ)	۵۷
۳۳.	نواں سوال، ایصال ثواب کے متعلق:	۵۸
۳۴.	بدائع الصنائع کا تعارف (حاشیہ)	۵۸
۳۵.	الغایۃ شرح الہدایہ کا تعارف (حاشیہ)	۶۰
۳۶.	فارسی متن	۶۱
۳۷.	المصادر والمراجع	۸۴

مقدمہ

تعارف مخدوم فضل اللہ پٹائی

سلسلہ نسب:

حضرت علامہ مخدوم فضل اللہ پٹائی علیہ الرحمۃ کا سلسلہ نسب حضرت شیخ الشیوخ عمر شہاب الدین صدیقی سہروردی علیہ الرحمۃ سے ہو کر خلیفہء اول حضرت سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تک اڑتیسویں پشت میں ملتا ہے۔ جس کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:

حضرت مخدوم فضل اللہ پٹائی صدیقی بن مخدوم عبد الواسع بن مخدوم محمد حسن قاری بن مخدوم قاضی دین محمد بن مخدوم مفتی الاسلام فخر الدین عبد الواحد کبیر بن محمود بن شیخ عیسیٰ ثانی پٹائی برہانپوری بن شیخ قاسم پٹائی بن شیخ شہاب الدین پٹائی بن مسیح الاولیاء شیخ عیسیٰ عین المعانی بن شیخ سراج الدین بن شیخ وجیہ الدین بن شیخ مسعود بن شیخ رضی الدین بن شیخ قاسم بن شیخ محمد معروف بن احمد عماد الدین بن شیخ ابی حفص عمر بن شہاب الدین سہروردی کبیر (سلسلہ سہروردیہ کے بانی) اولاد سیدنا ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

مخدوم صاحب کے اجداد کی سندھ میں آمد:

جیسا کہ حضرت مخدوم فضل اللہ پٹائی علیہ الرحمۃ صدیقی خاندان سے تعلق رکھتے ہیں، آپ کے اجداد ”حجاز“ میں رہتے تھے۔ پھر تبلیغ اسلام کے لئے ”بغداد“ تشریف لے آئے۔ آپ کے جد امجد شیخ الشیوخ عمر شہاب الدین سہروردی (ولادت:

۵۳۹ھ، وفات: ۶۳۲ھ) بھی بغداد کے رہائش پذیر تھے۔ جب ہلاکو خان کی تباہی کی وجہ سے ایران و عراق کا علاقہ اس خاندان کے لئے غیر محفوظ ہو گیا، تب آپ کے خاندان والوں نے ہجرت فرمائی۔ حضرت غوث بہاء الدین ذکریا ملتانی، حضرت شیخ الشیوخ عمر شہاب الدین سہروردی کے خاص خلیفہ تھے، اسی لئے اس خاندان نے بغداد ثانی ”ملتان“ کے طرف ہجرت کرنے کا ارادہ فرمایا۔

سب سے پہلے یہ خاندان ”کوٹ کروڑ“ میں رہائش پذیر ہوا۔ مگر تبلیغ و تعلیم کی اشاعت کی وجہ سے اس خاندان نے یہاں سے بھی ہجرت فرمائی اور مختلف جگہوں پر مدارس و خانقاہیں قائم کیں۔ تیرہویں صدی عیسوی سے پندرہویں صدی عیسوی تک سندھ پر ”سومرا“ اور ”سموں“ حکمرانوں کا دور رہا۔ اس دوران سنی سہروردی اور شیعہ اسماعیلی سندھ اور ملتان پر چھائے ہوئے تھے۔ یہ بات مشہور ہے کہ جب ”سموں“ حکمرانوں کا دور آیا تو اس دور کے آخری حکمران ”جام نظام الدین سموں“ (دور حکومت: ۱۴۹۱ء تا ۱۵۱۷ء) نے بیرون ممالک سے سنی علماء کو بلا کر سندھ میں سنی اسلامی تعلیم کی ترویج و اشاعت کے لئے کام کیا۔ اس سلسلے میں ”جام سموں“ نے ملتان کے حاکم ”سلطان حسین“ سے حضرت شیخ شہاب الدین صدیقی ثانی (ولادت: ۸۰۳ھ، وفات: ۸۹۴ھ) کو طلب کیا۔ جس پر سلطان صاحب نے حضرت شیخ شہاب الدین ثانی علیہ الرحمۃ کو سندھ کے طرف روانہ کیا۔ جب آپ کی سندھ میں آمد ہوئی تو جام نظام الدین نے آپ کو ”پاٹ“ بطور جاگیر نذر دیا۔ جہاں آپ نے مدرسہ اور سلسلہ سہروردی کا مرکز قائم کیا۔

یہ صدیقی خاندان کے پہلے بزرگ تھے جو سندھ میں آکر رہائش پذیر ہوئے، اور آپ علیہ الرحمۃ ہی کو ”پاٹ شہر“ کا بانی کہا جاتا ہے۔ پھر مخدوم شہاب الدین ثانی کا خاندان زمانے کے گردش کے سبب مختلف جگہوں پر رہائش پذیر رہا۔ آپ کے خاندان میں سے بعض ”برہان پور (انڈیا)“ چلے گئے جن میں شیخ عیسیٰ جند اللہ علیہ الرحمۃ بھی شامل ہیں، تو بعض ”سیوہن شریف (سندھ)“ میں رہائش پذیر ہوئے جن میں مخدوم دین محمد صدیقی (حضرت مخدوم فضل اللہ پٹائی کے پڑدادا) شامل ہیں۔ اس کے علاوہ باقی خاندان ”پاٹ“ شہر میں ہی سکونت پذیر رہا۔

مخدوم فضل اللہ کی ولادت:

حضرت مخدوم دین محمد صدیقی علیہ الرحمۃ (ولادت: ۱۱۱۳ھ، وفات: ۱۱۹۲ھ) کلہوڑہ دور حکومت میں پاٹ شہر سے ہجرت کر کے سیوہن شریف میں رہائش پذیر ہوئے۔ کلہوڑہ حکمرانوں کے طرف سے مخدوم دین محمد صدیقی علیہ الرحمۃ مذہبی امور کے وزیر اور مفتی مقرر ہوئے۔ اسی علمی خاندان کے ایک متوکل، پرہیزگار، درویش صفت فرد، حضرت مخدوم عبد الواسع صدیقی علیہ الرحمۃ کے گھر حضرت مخدوم فضل اللہ پٹائی کی سنہ ۱۲۲۴ھ میں ولادت ہوئی۔

تعلیم و تربیت:

آپ علیہ الرحمۃ بچپن سے ہی درویش طبیعت، اعلیٰ اخلاق، اعلیٰ اخلاص کے حامل تھے۔ آپ علیہ الرحمۃ نے ابتدائی تعلیم اپنے پڑدادا مخدوم دین محمد صدیقی کے قائم کردہ مدرسہ میں حاصل کی۔ آپ نے وہاں قرآن مجید حفظ کیا۔ پھر فارسی و عربی کی تعلیم

اپنے چچا جان مخدوم محمد عارف صدیقی سیوہانی علیہ الرحمہ سے حاصل کی جو اُس وقت نعمان ثانی حضرت مخدوم عبد الواحد سیوستانی علیہ الرحمۃ الربانی، صاحب ”فتاویٰ واحدی“ (ولادت: ۱۱۵۰ھ، وفات: ۱۲۲۴ھ) کے جانشین اور سیوہن شریف کے سب سے بڑے عالم اور قاضی تھے۔ پھر مخدوم فضل اللہ علیہ الرحمہ نے مزید تعلیم ضلع ”نواب شاہ“ کے ایک گاؤں ”کنیاری“ میں سندھ کے ایک مشہور عالم محدث فقیہ مخدوم عبد الکریم ٹیاری علیہ الرحمہ کے شاگردِ خاص حضرت مخدوم محمد یوسف نقشبندی علیہ الرحمہ سے حاصل کی۔

باطنی تعلیم:

مخدوم فضل اللہ پائانی علیہ الرحمہ نے فقط ظاہری تعلیم پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ اپنے استاد مخدوم محمد یوسف علیہ الرحمہ کی خدمت میں رہ کر سلسلہ عالیہ نقشبندیہ میں بیعت ہوئے اُس کے بعد خوب ذکر و فکر، مراقبہ، مجاہدات کر کے خرقہء خلافت بھی حاصل کیا۔ یاد رہے کہ حضرت مخدوم محمد یوسف علیہ الرحمہ، حضرت مخدوم محمد اسماعیل ”وسین شریف والے“ کے خلیفہ تھے، اور آپ علیہ الرحمہ شیخ الاسلام حضرت مخدوم فقیہ محدث مفسر قاری محمد ہاشم ٹھٹھوی علیہ الرحمہ (ولادت: ۱۱۰۴ھ، وفات: ۱۱۷۴ھ) کے پوتے حضرت مخدوم محمد ابرہیم مڈئی والے کے خلیفہ تھے۔

درس و تدریس اور پاٹ شریف کے طرف ہجرت:

حضرت مخدوم فضل اللہ پائانی علیہ الرحمہ اپنے کامل استاد اور شیخ سے ظاہری و باطنی فیض حاصل کرنے کے بعد اپنے پڑدادا مخدوم دین محمد سیوہانی علیہ الرحمہ کے قائم کردہ

مدرسہ میں بحیثیت استاد مقرر ہوئے۔ اور اپنے استاد مخدوم محمد عارف علیہ الرحمہ کے زیر سایہ درس و تدریس شروع کیا۔ آپ نے بڑی محنت سے تدریس میں وہ کمال حاصل کیا کہ آپ کی شہرت آس پاس کے علاقوں میں پھیل گئی۔ آپ کے اس دور میں آپ کے اجداد کا قائم کردہ ”پاٹ شہر“ علمی و اخلاقی لحاظ سے کمزور ہو گیا۔ پھر یہ بات طے ہوئی کہ حضرت مخدوم فضل اللہ پائانی کو سیوہن سے نقل مکانی کروا کر پاٹ شہر بھیجا جائے۔ تب آپ علیہ الرحمہ نے اپنے دو شاگرد و بھتیجے مخدوم حاجی حسن اللہ اور مخدوم میاں رزق اللہ کو ساتھ لیکر پاٹ شہر میں ”مدرسہ فضل الہیہ“ قائم کیا۔ آپ نے ابتدا میں ظاہری تعلیم و تدریس پر توجہ دی جس کے سبب آپ کو ہر طرف سے شہرت ملی۔ جب آپ کا آخری وقت آیا تو آپ نے باطنی تعلیم کی ترویج کے طرف بھی توجہ دی اور پاٹ شہر میں ”خانقاہ فضل الہیہ“ بھی قائم کیا۔ اور اس خانقاہ سے کثیر خلق خدا نے فیض حاصل کیا۔

تصنیف و تالیف:

حضرت مخدوم فضل اللہ پائانی علیہ الرحمہ نہ فقط اعلیٰ درجے کے مدرس اور کامل ولی تھے بلکہ آپ بے مثال مصنف بھی تھے۔ آپ نے اپنی زندگی میں درس و تدریس، ذکر و تسبیح، طلباء و فقراء کی تربیت، اہل و عیال کی اصلاح اور روزمرہ کی دیگر ضروریات سے فراغت کے بعد کچھ وقت نکال کر تصنیف و تالیف کا کام بھی جاری رکھا۔ آپ کی تصانیف سے سماجی، معاشی، معاشرتی، مذہبی، روحانی اور اخلاقی رجحانات کی نشان دہی ہوتی ہے۔ اگر ہم آپ علیہ الرحمہ کی تحریر کے جانب دیکھتے ہیں تو آپ ہمیں

ایک مصلح اور خیر خواہ کی صورت میں نظر آتے ہیں۔ آپ اپنے معاشرے میں اخلاقی و روحانی انقلاب چاہتے تھے۔

آپ کی تصانیف زیادہ ہیں مگر ان میں سے جو مشہور ہوئیں وہ یہ ہیں:

(۱) اصلاح المصلح والمفتاح (۲) وحدت نامہ (۳) زیور نامہ

(۴) ترتیب الصلاة (۵) اربعین احادیث (۶) مجاز نامہ

(۷) سامونڈی سوداگر (۸) نکاح نامہ (۹) معجزہ

(۱۰) تصوف نامہ، (۱۱) بیاض فضلی: آپ علیہ الرحمہ کی یہ تصنیف عربی، فارسی، سندھی اور اردو زبان میں ہے، اور اس کتاب میں شرعی و فقہی مسائل سوال و جواب کی صورت میں مذکور ہیں۔

(۱۲) زکوٰۃ نامہ (۱۳) الحق الاظہار للظہر فی القری و الأمصار: یہ تصنیف عربی زبان میں ہے اس کتاب میں آخر ظہر کے متعلق بحث ہے، اور دلائل قویہ سے ثابت کیا گیا ہے کہ جمعۃ المبارک کی نماز کے بعد آخر ظہر پڑھنا ضروری ہے۔

(۱۴) اللبحة فی اثبات آخر الظہر بعد الجبعة: یہ بھی عربی زبان میں ہے، اس کتاب میں آخر ظہر کے متعلق بحث ہے، اور آپ نے اپنی اس تصنیف میں علامہ عبد الغنی کی تحریر کا رد کیا ہے۔

(۱۵) غزلیات (۱۶) کشف مبہم مشکلات۔ یہ وہ تصنیف ہے جو آپ

کے ہاتھوں میں ہے۔

شاعری:

مخدوم علیہ الرحمہ کو شعر و شاعری کا فن اپنے آباء و اجداد سے وراثہ ملا۔ آپ کے والد گرامی مخدوم عبد الواسع علیہ الرحمہ بھی ایک اچھے شاعر تھے اور ان کا تخلص بھی ”شاعر“ تھا۔ مخدوم فضل اللہ پٹائی عربی، فارسی اور سندھی زبان میں شعر کہے۔ درگاہ کھیاری شریف کی مسجد میں کتبے پر بھی آپ کے اشعار لکھے ہوئے ہیں۔ اور اپنے استاد و مرشد مخدوم محمد یوسف علیہ الرحمہ کی رحلت پر آپ نے مرثیے لکھے۔ آپ کا تخلص ”فضل اللہ“ اور ”فضل الہ“ اور ”فضل“ تھا۔

شادی اور اولاد:

مخدوم فضل اللہ پٹائی علیہ الرحمہ نے اپنے استاد مخدوم محمد عارف سیوہانی علیہ الرحمہ کی بیٹی اور مخدوم عبد الواحد سیوستانی علیہ الرحمہ کی نواسی سے عقد نکاح کیا۔ جو ایک عابدہ، زاہدہ، تہجد گزار عورت تھی۔ آپ کی اولاد میں ایک بیٹا مخدوم نظام الدین اور ایک بیٹی شامل ہیں۔ مخدوم نظام الدین اپنے والد کی طرح درویش صفت، عالم باعمل، واقف رموز طریقت و حقیقت و معرفت ہونے کے ساتھ ساتھ صاحب تصانیف بھی تھے۔

وصال باکمال:

یہ خورشید علم و عرفان، مرجع خاص و عام یادِ خالق اور خدمتِ مخلوق میں اپنی زندگی بسر فرما کر سنہ ۱۲۹۴ھ میں اس فانی جہان کو الوداع کہہ کر ﴿ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً﴾ کی بشارت سے اپنے حقیقی محبوب رب ذوالجلال والا کرام سے ملے۔ وفات

کے وقت آپ کی عمر مبارک ۷۰ سال تھی۔ آپ کا مزار پر انوار پاٹ شریف ضلع دادو میں درگاہ شریف کی مسجد سے متصل ہے اور آپ کے مزار پر عالیشان گنبد بھی بنا ہوا ہے۔

کچھ اس رسالے کے متعلق

یہ رسالہ ”کشف مبہم مشکلات“ جو آپ کے ہاتھوں میں ہے، حضرت مخدوم فضل اللہ پٹائی علیہ الرحمہ نے کسی سائل کے سوال کرنے پر سن ۱۲۷۸ھ میں تصنیف فرمائی، جیسا کہ آپ نے رسالے کی ابتدا میں فرماتے ہیں:

گشت نام ایں رسالہ ”کشف مبہم مشکلات“

نام باسائش موافق، اسم بر رسمش گواہ

یعنی، اس رسالے کا نام ”کشف مبہم مشکلات“ ہے اس کا نام سن تصنیف کے موافق ہے اور نام، موضوع پر گواہ ہے۔

ابجد کے حساب سے ”کشف مبہم مشکلات“ کے اعداد ۱۲۷۸ بنتے ہیں۔ یہ رسالہ عقائد کے موضوع پر لکھا گیا ہے۔ حضرت مخدوم صاحب نے اپنے اس رسالے میں وہ نو (۹) مسائل حل کیے ہیں جن میں سنی (بریلوی) اور وہابی دیوبندی وغیر مقلدین (اہل حدیث) کے مابین اختلاف ہے۔ جیسا کہ اذان میں حضور پر نور ﷺ کا اسم گرامی سن کر اگوتھے چومنا، میلاد منانا وغیر وہابیوں کو کرنا، یا رسول اللہ ﷺ اور المدد یا غوث اعظم پکارنا، انبیاء و اولیاء سے مدد طلب کرنا، تقلید کرنا، وسیلہ لینا، ایصالِ ثواب کرنا، رسول

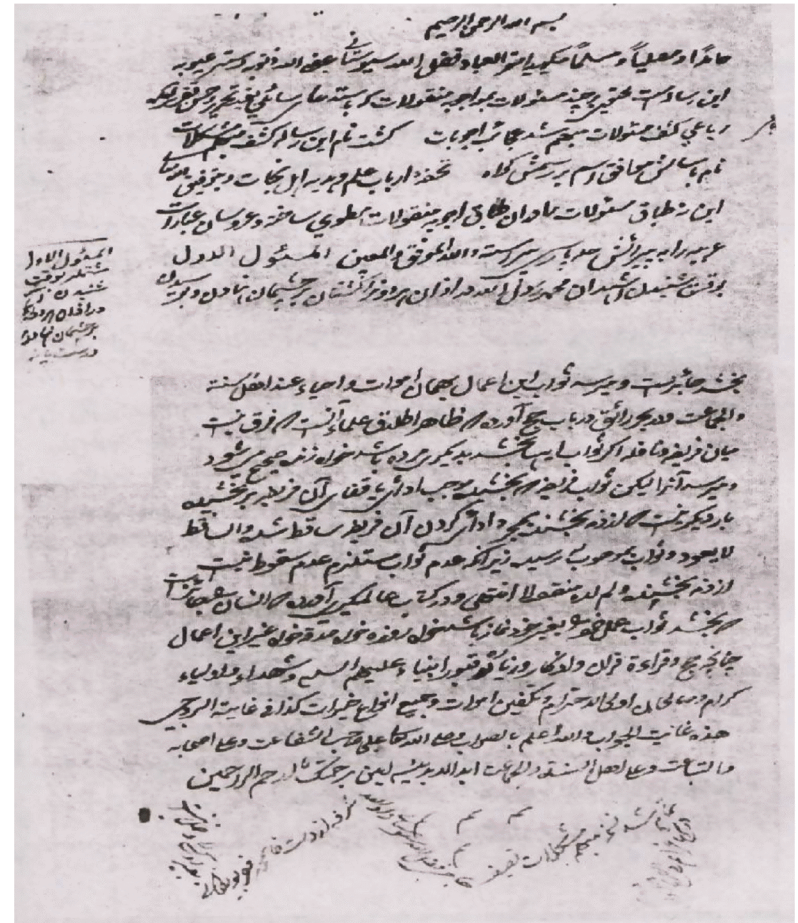
اللہ ﷺ کی شفاعت طلب کرنا۔ اور یہ امور وہابیہ کے نزدیک شرک اور ناجائز ہیں، جبکہ سنی ان کو جائز اور باعثِ ثواب سمجھتے ہیں۔ حضرت مخدوم فضل اللہ پٹائی علیہ الرحمہ ایک مقلد اور بے ریا عالم تھے، اور سلسلہ کے قائد کی حیثیت سے اپنے اوپر لازم سمجھ کر اُس وقت یہ رسالہ لکھا جب سندھ میں وہابیہ نے نئے نئے عقائد ایجاد کئے تھے۔ ان (وہابیوں) کی تبلیغ سے سیدھے سادھے ان پڑھ مسلمان حیران ہوتے تھے کہ یہ لوگ ان باتوں سے ہمیں منع کرتے ہیں جو سندھ میں علماء سے منقول ہیں۔ تب حضرت مخدوم فضل اللہ پٹائی علیہ الرحمہ نے عوام اہلسنت کو وہابیہ کے عقائد سے آگاہ کرتے ہوئے عقائد صحیحہ کو واضح کر کے اس رسالے میں بیان فرمایا ہے۔

اس کتاب کے چار قلمی نسخے پیر خلیل احمد اشرفی ازہری مدظلہ العالی کے پاس موجود ہیں۔

جن کی تفصیل درج ذیل ہے۔

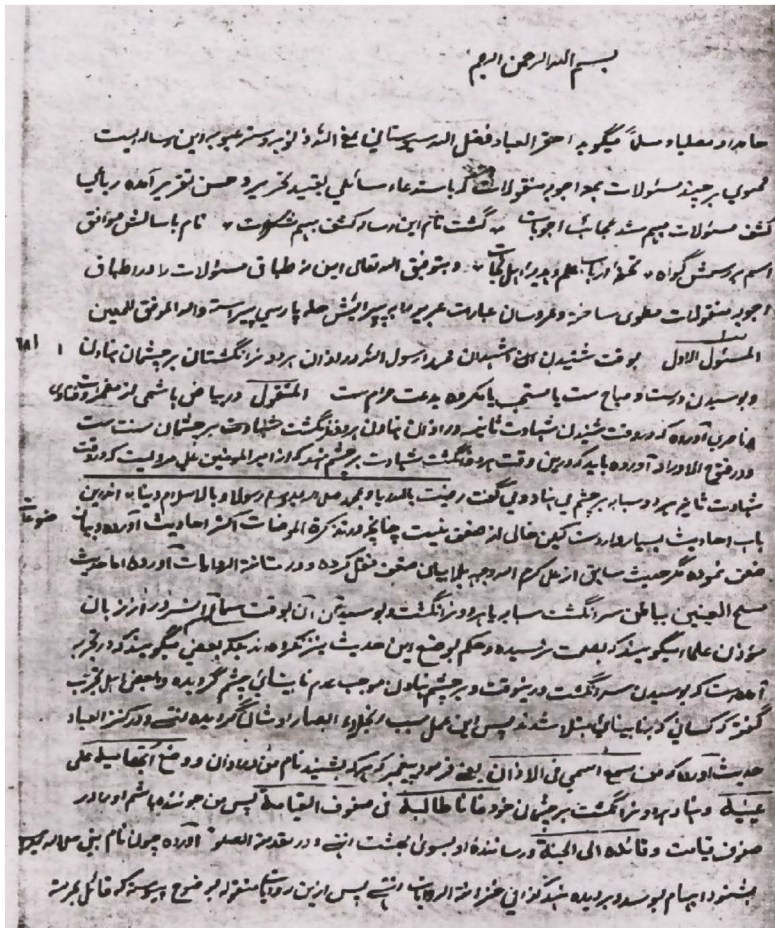
پہلا نسخہ (الف):

یہ نسخہ سب سے قدیم ہے مصنف علیہ الرحمہ کی تصنیف کے بعد چھ (۶) سال بعد سنہ ۱۸ شوال المکرم ۲۸۵ھ میں نقل ہوا۔ اس نسخے کے کاتب علامہ خان محمد بن الھداد ساکن بوبک ہیں۔ اس نسخے کا خط نستعلیق ہے، اور الفاظ صاف ہیں۔ اور اس کا سائز ۱۱/۱۵ ہے، اور یہ نسخہ ۲۱ صفحات پر مشتمل ہے، اور ہر ایک صفحہ میں ۱۴ سطریں ہیں، اور ہر ایک سطر میں تقریباً ۱۵ سے ۱۷ الفاظ ہیں۔



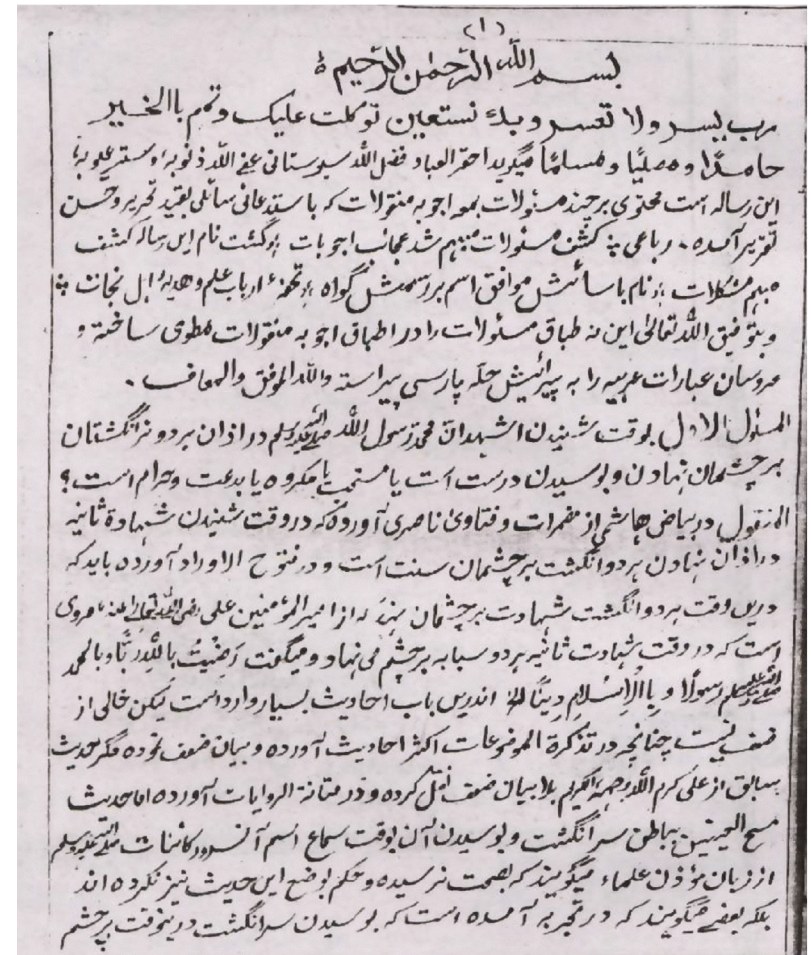
دوسرا نسخہ (ب):

اس نسخے کی کتابت ۴ شعبان المعظم ۱۳۴۳ھ میں ہوئی ہے۔ اس نسخے کے کاتب علامہ محمد موسیٰ کھوکھر ہیں، اس نسخے کا خط بھی نستعلیق ہے، اور الفاظ صاف ہیں۔ اور اس کا سائز ۱۶/۳۰ ہے، اور یہ نسخہ ۱۱ صفحات پر مشتمل ہے، اور ہر ایک صفحہ میں ۲۵ سطریں ہیں، اور ہر ایک سطر میں تقریباً ۱۷ سے ۱۹ الفاظ ہیں۔



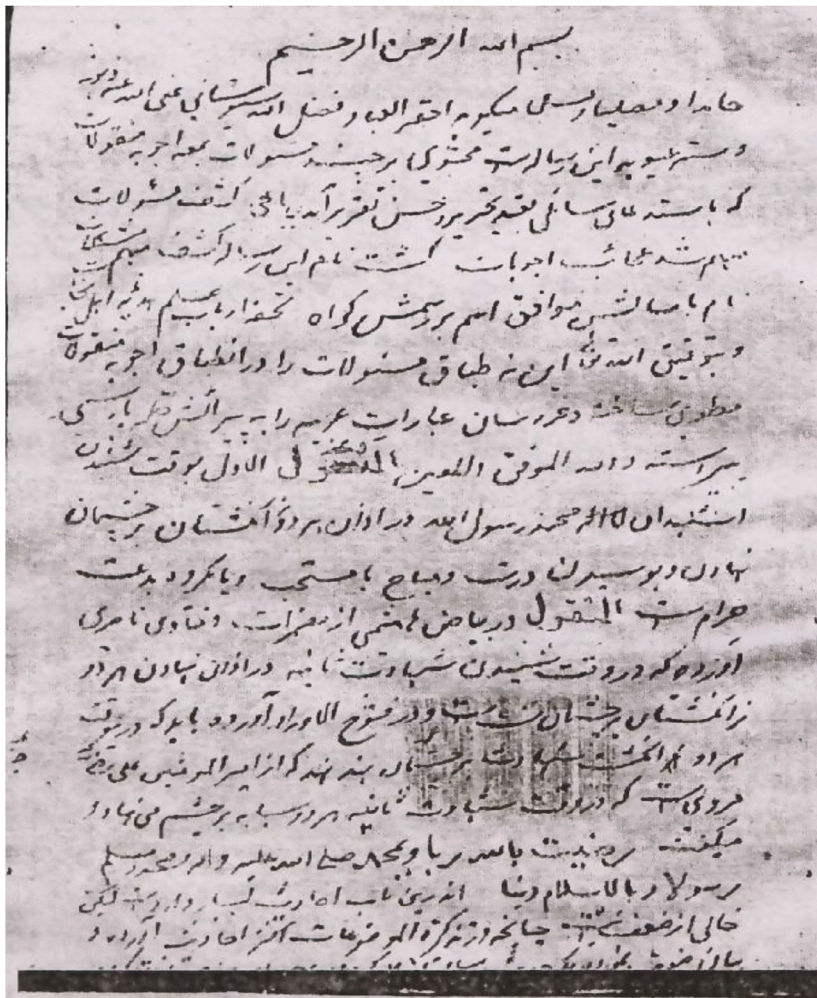
تیسرا نسخہ (ج):

اس نسخے کے کاتب علامہ عبد العزیز نعیمی ہیں۔ اور سن کتابت ۱۰ رمضان المبارک ۱۴۰۰ھ ہے۔ اس نسخے کا خط بھی نستعلیق ہے، اور الفاظ صاف ہیں۔ اور اس کا سائز ۲۶/۱۸ ہے، اور یہ نسخہ ۱۶ صفحات پر مشتمل ہے، اور ہر صفحہ میں ۲۱ سطریں ہیں، اور ہر ایک سطر میں تقریباً ۱۴ سے ۱۸ الفاظ ہیں۔



چوتھا نسخہ (د):

اس میں نہ کاتب کا نام ہے اور نہ ہی سن کتابت ہے، اس کا خط بھی نستعلیق ہے، اور الفاظ صاف ہیں۔ اور اس نسخے کا سائز ۲۴/۱۳ ہے، اور یہ نسخہ ۱۸ صفحات پر مشتمل ہے، اور ہر صفحہ میں ۲۲ سے ۲۳ سطریں ہیں، اور ہر ایک سطر میں تقریباً ۱۲ سے ۱۴ الفاظ ہیں۔



بسم اللہ الرحمن الرحیم

رب تعالیٰ کی حمد اور صلاۃ و السلام پڑھتے ہوئے احقر العباد فضل اللہ سیستانی اللہ تعالیٰ اُس کے گناہوں کو بخش دے اور عیوب کی پردہ پوشی فرمائے۔ کہتا ہے کہ: یہ رسالہ چند سوالات بمع جوابات جو کسی سائل کی استدعا پر قید تحریر اور حسن تقریر ہیں۔ مشکل سوالوں کو عجیب جوابات سے کھولا گیا ہے۔

اس رسالے کا نام ”کشف مبہم مشکلات“ ہے۔

کتاب کا نام سال کے موافق ہے۔

اور نام سے ہی موضوع ظاہر ہے۔

علم والوں کے لیے تحفہ اور اہل نجات کے لیے ہدیہ ہے۔

اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اس رسالے کو نو (۹) ترتیب وار سوالات کو اُسی ترتیب سے مدلل جوابات کے ساتھ تیار کیا ہے۔ اور عربی عبارات کی دلہن کو فارسی جوڑا پہنایا ہے۔ اور توفیق اللہ تعالیٰ دینے والا ہے اور وہی مددگار ہے۔

پہلا سوال:

اذان میں اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللہ ﷺ سنتے وقت دونوں انگوٹھوں کو آنکھوں پر رکھنا اور چومنا درست اور مباح ہے یا مستحب ہے یا مکروہ ہے یا بدعت و حرام ہے؟

جواب:

"بیاض ہاشمی" (۱) (۲) میں "مضمورات" (۳) اور "فتاویٰ ناصری" سے نقل کیا گیا ہے کہ: اذان میں شہادت ثانیہ (اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللہ ﷺ) سنتے وقت دونوں انگوٹھوں کو آنکھوں پر رکھنا سنت ہے۔ اور "فتوح الأوراد" (۴) میں ہے کہ: دونوں شہادت والی انگلیاں آنکھوں پر رکھنی چاہئیں۔ کیونکہ امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ: شہادت ثانیہ (اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللہ ﷺ) سنتے وقت دونوں شہادت والی انگلیاں آنکھوں پر رکھ کر یہ کہتے تھے: رَضِيتُ بِاللّٰهِ رَبًّا وَبِمُحَمَّدٍ رَّسُولًا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا۔

(۱) یہ کتاب امام فقیہ شیخ الاسلام محدث مفسر قاری مخدوم محمد ہاشم ٹھٹوی متوفی ۱۱۷۴ھ کی تصنیف ہے، یہ کتاب آپ کے فتویٰ کا مجموعہ ہے، نہایت معتبر کتاب ہے، یہ کتاب چار ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے، یہ کتاب طبع شدہ نہیں ہے، اور اس کا عکس جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان کی لائبریری میں موجود ہے۔

(۲) "بیاض الماشمی"، کتاب الصلاة، باب الأذان، فصل: في إجابة الأذان والإقامة، ۱/ق ۸۸۔

(۳) اس کتاب کا نام "جامع المضمورات والمشكلات" ہے اور اس کا مصنف امام یوسف بن عمر کماروی حنفی (ت ۸۳۲ھ) ہے، یہ کتاب مختصر القدوری کی شرح ہے۔ دیکھئے: کشف الظنون، ۱/ ۵۷۴) اور یہ کتاب طبع شدہ نہیں ہے، اس کا ایک جلد کتاب النفقات تک جمعیت اشاعت اہل سنت کی لائبریری میں موجود ہے۔

(۴) یہ کتاب شیخ عالم محدث فتح محمد بن عیسیٰ بن قاسم سندھی برہانپوری کی تصنیف ہے، دیکھئے: نزہۃ النواطر، ۵/ ۶۰۱، یہ کتاب طبع شدہ نہیں ہے۔

اس باب میں احادیث کافی ہیں لیکن ضَعْف سے خالی نہیں ہیں۔ چنانچہ "تذکرۃ الموضوعات" میں اکثر احادیث مذکور ہیں اور اُن کا ضَعْف بھی بیان کیا گیا ہے۔ مگر سابق حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ والی ضَعْف بیان کیے بغیر منقول ہے۔

"متانة الروایات" (۵) میں ہے کہ: اذان میں سرور کائنات ﷺ کا

نام مبارک سنتے وقت انگلیوں کا اندر والا حصہ یا انگوٹھے چومنے والی حدیث کے بارے میں علماء فرماتے ہیں کہ: وہ احادیث درجہ صحت کو نہیں پہنچیں۔ اس حدیث کے موضوع ہونے کا حکم بھی نہیں کیا ہے۔ بلکہ بعض کہتے ہیں کہ: تجربہ سے یہ بات ثابت ہے کہ (اذان میں اَشْهَدُ اَنْیَ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللّٰهِ سنتے وقت انگلیوں کو چومنے سے ناپینا پن نہیں آتا۔ اور بعض اہل تجربہ کا کہنا ہے کہ: جو شخص ناپینائی میں مبتلا ہوں وہ یہ عمل کریں اُن کی آنکھیں روشن ہو جائیں گی (۶)۔

(5) اس کتاب کا مکمل نام "المتانة فی مرمۃ الخزانة" ہے، یہ کتاب امام فقیہ محمد جعفر بن محمد میراں بن یعقوب بوبکانی متوفی ۱۰۰۲ھ کی تصنیف ہے، یہ کتاب فقہ حنفی کے فروعی مسائل میں نہایت معتبر ہے، اور یہ کتاب طبع شدہ ہے۔

(6) "المتانة فی مرمۃ الخزانة"، کتاب الصلّٰة، باب الاذان، ص ۱۴۷

اور "کنز العباد" (۷) میں یہ حدیث پاک مذکور ہے کہ: "مَنْ سَبَّحَ اِسْمِيْ فِي الْاَذَانِ وَ وَضَعَ اِبْهَامَيْهِ عَلَى عَيْنَيْهِ فَاَنَا طَالِبُهُ فِيْ صُغُوْفِ الْقِيَامَةِ وَ قَائِدُهُ اِلَى الْجَنَّةِ" یعنی، پیغمبر ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: جو شخص بھی اذان میں میرا نام سنے پھر دونوں انگوٹھے آنکھوں پر رکھے میں اُس کو قیامت کی صفوں میں تلاش کروں گا اور اُس کو جنت میں لے جاؤں گا۔

اور "مقدمۃ الصلّٰة" میں ہے کہ: جب کوئی نبی کریم ﷺ کا اسم مبارک سنے تو انگوٹھے چوم کر آنکھوں پر رکھے۔ اسی طرح "خزانۃ الروایات" (۸) (۹) میں ہے۔

روایات منقولہ سے اچھی طرح واضح ہو گیا کہ اس فعل کے حرام یا بدعت یا کراہیت کا قائل کوئی نہیں ہے۔ اور جو احادیث اس باب میں وارد ہیں وہ ضَعْف سے خالی نہیں ہیں۔ مگر امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی حدیث جو ذکر کی گئی ہے

(7) اس کتاب کا مکمل نام "کنز العباد فی شرح الاوراد" ہے، یہ کتاب علی بن احمد الغوری کی تصنیف ہے، اس کتاب میں شیخ الاجل محی السنۃ شہاب الدین سہروردی کے اوراد شامل ہیں۔ دیکھئے: کشف الظنون، ۱۵۱/۲، اور یہ کتاب طبع شدہ نہیں ہے۔

(8) اس کتاب کا مکمل نام "خزانۃ الروایات فی الفروع" ہے، یہ کتاب قاضی جگن ہندی متوفی ۹۲۰ھ ساکن گجرات کی تصنیف ہے، دیکھئے: کشف الظنون، ۷۰۲/۱، نزہۃ الخواطر، ۳۲۸/۲، یہ کتاب طبع شدہ نہیں ہے، اس کا عکس جمعیت اشاعت الہدنت (پاکستان) کی لائبریری میں موجود ہے۔

(9) "خزانۃ الروایات"، کتاب الصلّٰة، باب الاذان، ق ۷۸/ب۔

وہ درجہ صحت کو پہنچی ہوئی ہے۔

اب اس قسم کی احادیث پر عمل کرنا اگرچہ احادیث ضعیف کے طرف منسوب ہیں (پھر بھی) مستحب ہے۔ کیونکہ شیخ علی قاری اپنی تصنیف بنام "عجالة الوقت" (۱۰) میں فرماتے ہیں کہ: اِنَّهٗ یستحبُّ العَملُ بالحدیث الضَّعیف ما لم یکن موضوعاً یعنی، ضعیف حدیث پہ عمل کرنا مستحب ہے مگر وہ حدیث موضوع کے درجے کو نہ پہنچی ہو۔

پس دونوں انگوٹھے چوم کر آنکھوں پر رکھنا حدیث اور منقولہ روایات کے مطابق سنت اور مستحب ہے۔ اور یہ فعل مکروہ و بدعت اور حرام نہیں ہے۔

دوسرا سوال:

رسول کریم ﷺ کا میلاد مبارک اور حضرت غوث الاعظم پیر دستگیر قدس سر اللہ کی سالانہ گیاروہیں کرنا، اور یہ الفاظ کھنا کہ یہ طعام حضرت رسول کریم ﷺ کا عرس ہے اور یہ گیاروہیں کا طعام ہے۔ پس شرعی لحاظ سے یہ عام کھانا درست ہے یا

(10) مصنف علیہ الرحمہ سے اس کتاب کی نسبت ملا علی قاری علیہ الرحمہ کے طرف کرنے میں تسامح ہوا ہے، کیونکہ مصنف نے یہ حوالہ "بیاض ہاشمی" سے نقل کیا ہے اور وہاں یہ رسالہ "عجالة الوقت"، ملا علی قاری علیہ الرحمہ کے طرف بغیر نسبت کے لکھا ہوا ہے۔ اور ساتھ ہی وہاں متصل ملا علی قاری علیہ الرحمہ کی کتاب "المرقاۃ" کا ایک حوالہ لکھا ہوا ہے، اس لئے مصنف علیہ الرحمہ نے سمجھا کہ شاید یہ رسالہ بھی ملا علی قاری علیہ الرحمہ کی تصانیف میں سے ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

مباح ہے یا حلال ہے یا مکروہ و حرام ہے؟ پس اگر (یہ طعام) حلال ہے تو پھر آیت کریمہ ﴿وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعَنَ اللَّهُ﴾ (۱۱) کا کیا معنی ہے؟

جواب:

اس سوال کے ضمن میں چند مسائل درج ہیں۔

پہلا: حضرت رسول الثقلین ﷺ کا میلاد مبارک:

"مواہب اللدنیۃ" (۱۲) میں منقول ہے کہ: روی أبو لہب بعد موتہ فی

النوم فقیل لہ ما حالک؟ فقال فی النار الا اِنَّہٗ خفف من کل لیلۃ اثین و اُمّ من اصبعین ہاتین ماء و أشار براس اصبعیہ و أن ذالک باعتاق ثوبیۃ عند ما بشرتہ فی بولادۃ النبی ﷺ و بارضاعہا لہ (۱۳)۔ یعنی، ابو لہب (کافر) کو اُس کے مرنے کے بعد خواب میں دیکھا گیا، اُسے کہا گیا کہ کیا حال ہے؟ اُس نے جواب دیا کہ جہنم کی آگ میں ہوں۔ مگر پیر کی رات میرے عذاب میں تخفیف کی جاتی ہے۔ اپنی دونوں

(11) "القرآن"، سورة البقرة، الآية: ۱۷۳

(12) اس کتاب کا مکمل نام "المواہب اللدنیۃ بالمنح المحمدیۃ" ہے، یہ کتاب شیخ شہاب الدین ابو العباس احمد بن محمد قسطلانی متوفی ۹۲۳ھ کی مشہور تالیف ہے، یہ جلیل القدر، عظیم المرتبت، کثیر المنفعت کتاب ہے، اور اپنے موضوع پر نظیر نہیں رکھتی، دیکھئے: کشف الظنون، ۲/ ۱۸۹۶، اور یہ کتاب طبع شدہ ہے۔

(13) "المواہب اللدنیۃ"، المقصد الأول، ذکر رضائہ ﷺ، ۱/ ۷۸

انگلیوں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا کہ ان دونوں انگلیوں سے ٹھنڈا پانی پیتا ہوں۔ میری کنیز جس کا نام ثویبہ ہے اُس نے مجھے نبی ﷺ کی ولادت کی بشارت دی تھی پھر میں نے اُس کو آپ ﷺ کو دودھ پلانے کے غرض سے آزاد کرنے کی وجہ سے مجھے یہ نعمت حاصل ہوئی ہے۔ انتھیٰ

علامہ ابن جوزی جو اکابر علماء میں سے ہیں وہ (مذکورہ حدیث لکھنے کے بعد) اس جگہ لکھتے ہیں کہ: ”جب ابو لہب جیسا کافر جو آپ ﷺ کو ایذا دیتا تھا جس کی مذمت میں قرآن نازل ہوا ہے آپ ﷺ کی ولادت کی خوشی کے سبب اُس کے عذاب میں تخفیف اور ہر پیر کو اُس انگلی سے پانی پینا ہے تو اُس موحد مسلمان کا کیا حال ہو گا جو سرورِ عالم ﷺ کی ولادت کی خوشی میں طعام ولیمہ تیار کر کے فقیروں اور اپنے قریبی رشتہ داروں کو کھلائے۔ حالانکہ آپ ﷺ کا وجود مسعود تمام جہان والوں کے لیے رحمت ہے۔ اُمید ہے کہ کھانے کے تیار کرنے والے کو اللہ تعالیٰ اپنے فضلِ عمیم سے جَنّاتِ النعیم میں داخل فرمائے گا اگرچہ وہ بند اگنا ہوں سے پُر ہو۔“ یہاں ابن جوزی کا کلام ختم ہوا۔

(اس کتاب کا) مؤلف کہتا ہے کہ سرورِ کائنات ﷺ کے ولادت کی خوشی جو، نزولِ قرآن، حصولِ ہدایت اور ایمان کا منشاء ہے وہ قرآن کی دلالتِ نص سے بطریقِ اولیٰ ثابت اور مأمور ہے۔ جیسا کہ رب تعالیٰ کا فرمان ہے:

﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْعُونَ﴾^(۱۴)
ترجمہ: تم فرماؤ اللہ ہی کے فضل اور اُسی کی رحمت، اُسی پر چاہیے کہ خوشی کریں، وہ سب اُنکی دھن و دولت سے بہتر ہے۔

اس آیتِ مبارکہ کی تفسیر کرنے والے جیسا کہ صاحبِ "مدارک" (۱۵) اور "بیضاوی" (۱۶) وغیرہ نے فضل اور رحمت کی تفسیر قرآن اور اسلام سے کی ہے (۱۷)۔ پس جب ان دو چیزوں کے حاصل ہونے پر خوشی منانے کا حکم ہے تو پھر میلاد شریف کی خوشی منانے کا حکم جو ان چیزوں کا مبد آ اور دونوں جہانوں کا نفع اور نعمت کے حصول کا منشاء ہے بطریقِ اولیٰ ثابت ہوتا ہے۔

اور خوشی کا کم سے کم درجہ ماہِ رمضان کی آمد سے ہوتا ہے کہ مؤمن اس

(14) القرآن، سورة يونس، الآية: ۵۸

(15) اس تفسیر کا مکمل نام "مدارک التنزیل وحقائق التأویل" ہے، یہ تفسیر امام حافظ الدین عبد اللہ بن احمد النسفی متوفی ۷۰۱ھ کی تصنیف ہے، دیکھئے: کشف الظنون، ۲/ ۱۶۳۰، اور یہ تفسیر طبع شدہ ہے۔

(16) اس تفسیر کا مکمل نام "أنوار التنزیل وأسرار التأویل" ہے، یہ تفسیر امام قاضی علامہ ناصر الدین ابو سعید عبد اللہ بن عمر بیضاوی متوفی ۶۸۵ھ کی تصنیف ہے، علما نے اس تفسیر کی متعدد شروحات لکھیں ہیں۔ دیکھئے: کشف الظنون، ۱/ ۱۸۶، اور یہ تفسیر طبع شدہ ہے۔

(17) "تفسیر مدارک التنزیل"، سورة يونس، تحت الآية: ۵۸، ۱/ ۴۶۷

"تفسیر البيضاوي"، سورة يونس، تحت الآية: ۵۸، ۳/ ۱۱۶

خوشی کے سبب گناہوں سے ایسا پاک ہو جاتا ہے کیونکہ وَلَدَتْ أُمُّهُ (جیسے اُس کی ماں نے ابھی جنا ہے) اور رسول اکرم ﷺ خوشی کی سبب اس ماہ مبارک میں مسکینوں کو خیرات عطا فرماتے تھے اور قیدیوں کو آزاد فرماتے تھے، یہ تمام امور خوشی کا اظہار ہیں۔ جب ماہ ولادت (ربیع الاول) جو سعادت کا منشا ہے کی آمد ہو تو مؤمن کو بھی خوشی کا اظہار، لنگر عام اور مہمانوں کی عزت و تکریم کرنا زیادہ مناسب ہے اور یہی امور رضائے الہی کو واجب کرنے والے ہیں۔ جب یہ خوشی قرآن و حدیث کی دلالت نص سے ثابت ہے تو اس معنی کے انکاری منکر ہیں۔ زیادہ علم رب تعالیٰ کے پاس ہے۔

اس خوشی کی مشروعیت اور سالانہ خوشی منانے کا جواز ”صحیح بخاری“، ”صحیح مسلم“ کی حدیث سے علامہ ابن حجر علیہ الرحمہ جو حافظ الحدیث تھے اُس نے ثابت کیا ہے۔ آپ نے حدیث نقل فرمائی ہے کہ جب آپ ﷺ مدینہ منورہ زادھا اللہ شرفاً و تعظیماً (اللہ تعالیٰ اُس کے شرف اور تعظیم میں اضافہ فرمائے، آمین) تشریف لائے تو آپ نے یہودیوں کو دیکھا کہ وہ عاشورہ یعنی ۱۰ محرم الحرام کے دن کو روزہ رکھتے تھے، جس پر آپ ﷺ نے اُن سے اس کا سبب پوچھا تو وہ کہنے لگے کہ یہ عاشورہ کا وہ دن ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے فرعون کو غرق فرمایا اور حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلاۃ والسلام کو نجات عطا فرمائی، اسی وجہ سے ہم رب تعالیٰ کا شکر ادا کرتے ہوئے روزہ رکھتے ہیں۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: اَنَا أَحَقُّ بِمُوسَىٰ یعنی ہم حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اتباع کے زیادہ حقدار ہیں کہ یہ شکرانہ بجالائیں۔

حافظ الحدیث ابن حجر عسقلانی فرماتے ^(۱۸) ہیں کہ: ”اس حدیث سے یہ بات مستفاد ہے کہ ایسی نعمت جو کسی مخصوص دن میں معین ہو اُس پر اللہ تعالیٰ کا شکر کرنا اُس نعمت کو سال بسال تازہ کرنا جائز اور مشروع ہے۔ شکرانے کی ادائیگی کے اقسام عبادت کے تمام اقسام سے حاصل ہوتی ہیں جیسے، سجدہ کرنا، روزے رکھنا، قیام (نوافل پڑھنا)، صدقہ ادا کرنا اور تلاوت قرآن کرنا وغیرہ۔

وَأَيُّ نِعْمَةٍ أَكْبَرُ مِنْ ظُهُورِ هَذَا النَّبِيِّ ﷺ، یعنی، حضور سرور ﷺ سے زیادہ کون سے عظیم نعمت ہے جو ولادت والے دن ہمیں حاصل ہوئی ہے۔“ اسی طرح امام سیوطی علیہ الرحمۃ کے کتاب ”حسن المقصد“ ^(۱۹) ^(۲۰) میں ہے۔

ثانیاً:

حضرت غوث اعظم کی گیارویں کرنا، ولی کی عزت کرنے کی باب میں سے ہے۔ جیسا کہ دیلمی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے حدیث قدسی نقل فرمائی ہے کہ: مَنْ

(18) حافظ ابن حجر علیہ الرحمۃ کا یہ فرمان امام جلال الدین سیوطی شافعی علیہ الرحمۃ نے اپنے کتاب ”حسن المقصد فی عمل المولد“ میں ذکر کیا ہے، جس کی تخریج آگے آرہی ہے۔

(19) اس کتاب کا مکمل نام ”حسن المقصد فی عمل المولد“ ہے، یہ امام جلال الدین سیوطی شافعی متوفی ۹۱۱ھ کی تصنیف ہے، آپ نے اپنی اس تصنیف میں محفل میلاد قائم کرنے کے متعلق دلائل دیئے ہیں، دیکھئے: کشف الظنون، ۱/ ۶۶۷، اور یہ کتاب طبع شدہ ہے۔

(20) ”حسن المقصد فی عمل المولد“، کلام الحافظ أبو الفضل ابن حجر فی عمل مولد،

أَكْمَرَمَنِ وَلِيًّا وَلَوْ بَقُصَيْبٍ يَسْتَأْكَ فَقَدْ وَجَبَتْ كَرَامَتُهُ عَلَيْهِ لَمْ أَرْضْ لَهُ دُونَ الْجَنَّةِ
(۲۱) یعنی: ”جو کوئی شخص میری وجہ سے کسی ولی کی تعظیم و تکریم کرتا ہے اگرچہ درخت کی لکڑی ہو جس سے مسواک کی جائے یعنی ایسی چیز جس سے نفع حاصل کیا جائے پھر اُس بندے کی تعظیم مجھ پر واجب ہے پھر اُس بندے کے لئے جنت کے علاوہ کسی اور چیز کے لئے راضی نہیں ہوں گا۔“

یہ حدیث ولی کی عزت و تعظیم کو شامل ہے چاہے وہ ولی زندہ ہو یا اُس کا وصال ہو گیا ہو۔ پس اگر ولی زندہ ہو تو کوئی نفع والی چیز دینے سے تعظیم کی جائے یا اگر اُس ولی کا وصال ہو گیا ہو تو ولی کے طرف سے کوئی چیز فقراء کو خیرات دی جائے تو اُس شخص کی عزت اللہ تعالیٰ کے وعدہ وفا کے سبب واجب ہے اور اُس شخص کے لئے جنت کے علاوہ کوئی اور چیز نہیں ہے۔

"عقائد السنّیہ" (۲۲) میں ہے کہ: قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: "إِنَّ الْحَيَّ إِذَا

(21) "فردوس الأخبار"، برقم: ۴۴۷۴، ۱۳۷/۲

(22) اس کتاب کا مصنف علامہ محدث مفتی عثمان بن عیسیٰ صدیقی حنفی متوفی ۱۰۰۸ھ ہے۔ دیکھئے: نزہۃ النواظر، ۵/ ۵۸۵، اور یہ کتاب طبع شدہ ہے۔ راقم غنی عنہ اس کتاب پر عربی میں تحقیق و تخریج کا کام کر رہا ہے۔

تَصَدَّقَ عَنِ النَّبِيِّ أَوْ دَعَا لَهُ بَعَثَ اللَّهُ إِلَى النَّبِيِّ عَلَى طَبَقٍ مِّنْ نُورٍ“ (۲۳)
یعنی، رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ: ”جب زندہ شخص میت کے طرف سے صدقہ کرتا ہے یا اُس کی نجات کے لئے یا اُس کے بلند درجہ ہونے کے لئے دعا کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اُسے نور کے طبق (برتن) میں میت کے طرف بھیجتا ہے“ (۲۴)۔

اور حضرت سیدنا بریدہ رضی اللہ عنہ کی حدیث (۲۵) جو "مشکوٰۃ" کے باب الصدقہ

(23) یہ الفاظ یعنی رسول اللہ ﷺ کا فرمان نہیں ہے، بلکہ آپ ﷺ کے اس فرمان: مَا مِنْ أَهْلِ بَيْتٍ يَمُوتُ مِنْهُمْ مَيِّتٌ، فَيَتَصَدَّقُونَ عَنْهُ بَعْدَ مَوْتِهِ إِلَّا أَهْدَاهَا إِلَيْهِ جَبْرِيلٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى طَبَقٍ مِّنْ نُورٍ (المعجم الأوسط، برقم: ۶۵۰۴، ۵/ ۵) کا مفہوم ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(24) "عقائد السنّیہ"، الفصل السابع فيما يفعل عند الموت و ما يعرف للمؤمن.... إلخ، ص ۲۳

(25) حدیث کے الفاظ اس طرح ہیں: كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِذْ أَتَتْهُ امْرَأَةٌ، فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي كُنْتُ تَصَدَّقْتُ عَلَى أُمِّي بِجَارِيَةٍ وَإِنِّهَا مَاتَتْ قَالَ: "وَجِبَ أَجْرُكَ وَرَدَّهَا عَلَيْكَ الْمِيرَاثُ". قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّهُ كَانَ عَلَيْهَا صَوْمُ شَهْرِ أَفْأَصُومُ عَنْهَا قَالَ: "صُومِي عَنْهَا". قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّهَا لَمْ تَحْجِ قَطْ أَفَأَحْجِ عَنْهَا قَالَ: "نَعَمْ حَجَّيْ عَنْهَا"

ترجمہ: (حضرت بریدہ کہتے ہیں کہ) میں نبی ﷺ کے پاس بیٹھا تھا ایک عورت نے حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! میں نے اپنی ماں کو ایک لونڈی صدقہ میں دی تھی، اب میری ماں مر گئی ہے، آپ نے فرمایا: تیرا ثواب تجھ کو ملے گا اور میراث نے تیرے طرف اس لونڈی کو واپس کر دیا، عورت نے پھر پوچھا یا رسول اللہ ﷺ! میری ماں پر مہینے بھر کے روزے واجب تھے، کیا میں اُس کے طرف سے روزے رکھ لوں، آپ نے فرمایا: اُس

(۲۶) میں میت کے طرف سے رمضان کے روزے رکھنے، حج ادا کرنے کے لئے حضور سرور ﷺ کے طرف سے حکم اور اجازت میں ظاہر ہے۔

(اسی وجہ سے) شیخ محمد زرقانی نے ”موطا“ کی شرح میں فرمایا ہے کہ: ”زندہ کے صدقہ کرنے سے میت کو فائدہ ہونے پر اجماع قائم ہو چکا ہے اور یہی دلیل کافی ہے“ (۲۷)۔

اور سال بسال صدقہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ اور بھی زیادہ بلندی درجات کا سبب ہے۔

باقی رہا وصال کی تاریخ مقرر کرنا تو یہ اچھا کام اور صدقہ کرنے کا سبب ہے اس کے علاوہ سستی کے سبب انسان کی زندگی گزر جائے گی جس کا نتیجہ افسوس کرنے کے علاوہ کوئی اور نہیں ہو گا۔ اور زیادہ علم اللہ تعالیٰ کے پاس ہے۔

=

کے طرف سے روزے رکھ، پھر اُس نے پوچھا کہ میری ماں نے کبھی حج نہیں کیا، کیا میں اُس کے طرف سے حج کر لوں، آپ نے فرمایا: ہاں! اُس کے طرف سے حج کر لے۔

(26) "مشكاة المصابيح"، كتاب الزكاة، باب من لا يعود في الصدقة، الفصل الأول، الحديث: ۱۹۵۵، ۱/ ۶۰۹.

(27) "شرح الزرقاني على الموطأ"، كتاب الأقضية، باب صدقة الحي عن الميت، تحت الحديث: ۱۵۲۷، ۴/ ۷۰.

مثلاً:

یہ الفاظ کہنا کہ ”یہ طعام حضرت رسول ﷺ کے میلاد کا ہے“ اور ”یہ طعام گیارویں شریف کا ہے“ جائز ہے۔ کیونکہ میلاد شریف کا لنگر اگرچہ شکرانے کے طور پر کرنا مطلق ہے لیکن منعم کے شکرانے کے باعث اس اضافت کے سبب ممتاز ہو جاتا ہے اور وہ نعمت ولادت شریف ہے۔ اس کے مثل گیارہویں ہے کی یہ صدقہ اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اُس کا ثواب پیر کے لئے ہے۔ پس اس نعمت کا شکرانہ کرنا دوسری نعمتوں کے شکرانے کرنے سے ممتاز ہو گیا۔ اور پیر کو ثواب ایصال کرنے کے لئے صدقہ دوسرے تمام صدقات سے ممتاز ہو گیا جو کسی اور منفعت کے لئے کیا جائے جس طرح مولویوں کی مسجد، سادات کی مسجد کہنے سے یہ دونوں مسجدیں تمام مساجد سے ممتاز اور جدا معلوم ہوتی ہیں، ورنہ مساجد تو اللہ تعالیٰ کی ہیں جیسا کہ رب تعالیٰ کا فرمان ہے:

﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ (۲۸) ترجمہ: بیشک تمام مسجدیں اللہ ہی کی ہیں۔

اس اضافت کا بیان تمیز و جدائی ہے۔ شیخ محمد زرقانی نے ”موطا“ کی ”شرح“ میں باب مسابقة الخيل من الثنية الى مسجد بنی زريق (۲۹) میں ذکر کیا ہے اور

(28) "القرآن"، سورة الجن، الآية: ۱۸

(29) "شرح الزرقاني على الموطأ"، باب ما جاء في الخيل و المسابقة بينهما و النفقة في الغزو، تحت الحديث: ۱۰۳۲، ۳/ ۶۲

فرمایا ہے کہ: ”یہاں پر مسجد کی اضافت بنی زریق کے طرف ہے (جو انصار کا ایک قبیلہ ہے) اور یہ اضافت اس وجہ سے کی گئی ہے تاکہ یہ مسجد دوسری مساجد سے الگ ہو جائے نہ کہ ملک (ملکیت) کی وجہ سے کی گئی ہے کیونکہ مسجد کسی کی ملکیت نہیں ہو سکتی۔“

اسی لحاظ سے مسجد کی نسبت مخلوق کے طرف کرنا حدیث پاک سے ثابت ہے تو طعام کی نسبت ”عرس“ یا ”گیارہویں“ سے کرنے میں کوئی چیز مزاحم اور مانع ہے؟ جب اس طرح نہیں ہے تو اس طعام کا کھانا مباح اور حلال ہے نہ کہ مکروہ اور حرام۔

رابعاً:

جب عرس اور گیارہویں کا طعام حلال ثابت ہوا تو پھر آیت ﴿وَمَا أَهْلَ بِهِ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ﴾^(۳۱) کی وجہ سے یہ طعام حرام نہیں ہو گا۔ کیونکہ آیت میں یہ ارشاد ہے کہ ذَاخ (ذبح کرنے والا) ذبح کرتے وقت تسمیہ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) نہ کہے اور اس جگہ کسی اور مخلوق کا نام لیکر ذبح کرے۔

جیسا کہ شیخ نور الحق دہلوی شارح البخاری علیہ الرحمہ نے اس آیت شریف کی معنی میں بیان فرمایا ہے کہ: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْبَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِزْيِيرِ وَمَا أَهْلٌ

لِيُغَيِّرَ اللَّهُ بِهِ﴾^(۳۱) یعنی، آپ پر حرام کیا گیا ہے مردار، خون، اور خنزیر کا گوشت اور وہ چیز جو اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح نہ کی گئی ہو۔^(۳۲)

"تفسیر مدارک"^(۳۳) میں ہے کہ: ”بتوں کے لئے غیر اللہ کے نام سے ذبح کیا جائے جیسا کہ دور جاہلیت میں لات اور عزیٰ جیسے بتوں کے نام پر ذبح کیے جاتے تھے۔“

بسم اللہ کی ترکیب میں اَذْبَحْ فعل مقدر ہے جو تخصیص کا فائدہ دیتا ہے کہ میں رب تعالیٰ کے نام سے ہی ذبح کرتا ہوں نہ کہ غیر اللہ کے نام پر ذبح کرتا ہوں، بخلاف گُفَّار کی رسم کہ ذبح کرتے وقت لات اور عزیٰ جیسے بتوں کے نام کی تخصیص کرتے تھے۔ اور اب تخصیص میں یہ فائدہ ہوا کہ غیر کی کوئی بھی گنجائش نہیں رہی کہ حرام کا موجب ہو۔ اور حقیقی علم تو اللہ تعالیٰ کی پاس ہے۔

تیسرا سوال:

پیغمبر علیہ السلام یا اولیاء کرام کو ندا کے لفظ سے پکارنا مثلاً یا رسول اللہ، یا غوث کہنا درست ہے یا ناجائز، مکروہ یا حرام ہے؟

(31) "القرآن"، سورة البقرة، الآية: ۱۷۳

(32) "تیسیر القاری شرح بخاری"، کتاب الذبائح و الصيد، باب التسمیة علی الصید،

(33) "تفسیر مدارک التنزیل"، سورة المائدة، تحت الآية: ۳، ۱/۲۶۷

جواب:

"معجم طبرانی اوسط" میں ہے یہ حدیث منقول ہے کہ: "إِذَا أَرَادَ عَوْنًا فَلْيَقُلْ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَعِينُنِي" (۳۴) یعنی، جس کو کوئی مشکل آئے اور وہ مدد طلب کرنے کا ارادہ کرے تو بہتر ہے کہ یہ کہے یا عَبْدَ اللَّهِ أَعِينُنِي یعنی، اے اللہ کے بندو! میری مدد کرو۔ تین بار اس طرح کہے۔ یہاں تک کہ اُس کی آسان ہو جائے۔ اسے "حصن الحصین" (۳۵) میں ذکر کیا ہے۔

مخفی نہ رہے کہ یہ نہ اسطنت باطنی کے مددگاروں کے لئے ہے جو تدبیرات ملکوتی پر مقرر ہیں۔ جس طرح سلطنت ظاہری کے مددگار ملکی تدبیرات پہ مقرر ہیں۔ اور کوئی بھی امر اللہ تعالیٰ کے طرف سے صادر ہوتا ہے تو ملکوتی تدبیرات کے مطابق ملکی مددگار کی تدبیرات کے تحت ظہور ہوتا ہے۔

اسی وجہ سے جب کوئی بھی دردمند بندہ پکارتا ہے تو خدا کے حکم سے ملکوتی مددگار اُس کی مدد کرتے ہیں، اور گم شدہ چیز بھی واپس دلاتے ہیں۔ جس طرح "معجم" (۳۶) میں طبرانی نے، ابو یعلیٰ موصلی (۳۷) اور ابن سنی (۳۸) نے بھی ذکر

(34) "المعجم الكبير"، برقم: ۲۹۰، ۱۱۷/۱۷

(35) "حصن الحصين"، أدعية السفر، ص ۸۲

(36) "المعجم الكبير"، برقم: ۱۰۵۱۸، ۲۱۷/۱۰

(37) "مسند أبي يعلى"، مسند عبد الله بن مسعود، برقم: ۵۲۶۶، ص ۹۵۹

کیا ہے کہ: إِذَا انْفَلَتَتْ دَابَّتُهُ فَلْيُنَادِ أَعِينُنِي يَا عَبْدَ اللَّهِ (۳۹) یعنی، جب کسی کا جانور گم ہو جائے تو اُس کے لئے بہتر ہے کہ اس طرح کہے اے اللہ کے بندو! میری مدد کرو۔ اسی طرح "حصن الحصین" (۴۰) میں ہے۔

الغرض نہ اسے مقصود مخاطب کا ندا کرنے والے کے طرف متوجہ ہونا مطلوب ہے۔ اور یہ ندا حقیقت میں اللہ تعالیٰ کے لئے جائز نہیں ہے کیونکہ رب جل شأْنہ کی توجہ ہمیشہ کے لئے ہے۔ جس طرح قرآن پاک میں ہے:

﴿فَأَيْنَأْتُوهُمْ فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ (۴۱) ترجمہ: پس تم جدھر منھ کروادھر وجہ اللہ ہے۔

(38) "عمل اليوم و الليلة"، باب ما يقول إذا انتفلت دابته، برقم: ۵۰۷، ص ۵۱۲

(39) یہ حدیث مبارکہ مصنف ابن ابی شیبہ میں ان الفاظ کے ساتھ وارد ہوئی ہے: "إِذَا نَفَرَتْ دَابَّةُ أَحَدِكُمْ، أَوْ بَعِيرُهُ يَفْلَاةٌ مِنَ الْأَرْضِ لَا يَرَى بِهَا أَحَدًا فَلْيَقُلْ: أَعِينُوا عَبْدَ اللَّهِ، فَإِنَّهُ سَيُعَانُ"، "المصنف لابن أبي شيبه"، كتاب الدعاء، باب ما يقول إذا نذت به دابته أو بعيره في السفر، برقم: ۳۰۴۳۸، ۳۸۵/۱۵، اور اسی کتاب میں دوسری جگہ اس طرح ہے: "إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً فَضَلَّ سَوَى خَلْقِهِ يَكْتُبُونَ وَرَقَ الشَّجَرِ، فَإِذَا أَصَابَتْ أَحَدَكُمْ عَرَجَةٌ فِي سَفَرٍ فَلْيُنَادِ أَعِينُوا عَبْدَ اللَّهِ رَحِمَكُمُ اللَّهُ"، "المصنف لابن أبي شيبه"، كتاب الدعاء، باب ما يدعو به الرجل إذا ضلَّت منه الضالة، برقم: ۳۰۳۳۸، ۳۴۴/۱۵، "مسند البزار"، برقم: ۴۹۲۲، ۱۱/۱۸۱.

(40) "حصن الحصين"، أدعية السفر، ص ۸۲

(41) "القرآن"، سورة البقرة، الآية: ۱۱۵

جب اس جگہ توجہ طلب کرنے کی حاجت نہ رہی تو پھر مجاز کے اعتبار سے (رب تعالیٰ کو ندا کرنا) اجابت طلب کرنے کی معنی میں استعمال ہوتی ہے۔ جس طرح "غایۃ التحقيق" میں ہے۔

حقیقت میں ندا ایسے غائب کے متوجہ کرنے کے لئے معین اور مقرر ہے جو سننے والا اور موجود جو غیر متوجہ ہو۔ باقی ایسا غائب جو ندا سننے سے دور ہو وہ دوا مر سے خالی نہ ہوگا، ایک تو (ندا کرنے والا) ایسا پریشان ہوگا کہ فقط اپنی پریشانی ختم کرنے کے لئے بغیر توجہ طلب کئے ندا کرے۔ جس طرح (تفسیر) "مدارک" (۴۲) میں ہے کہ: المتحیر یتکلم ببا یفید و ببا لا یفید (۴۳) یعنی: "پریشان مرد ایسی بات کرتا ہے کہ وہ بات مفید بھی ہوتی ہے اور غیر مفید بھی ہوتی ہے اور وہ بات نفع اور نقصان سے خالی ہوتی ہے۔"

یا پھر ایسا شخص جو بطور مجاز غائب کو حاضر سے، دور والے کو قریب والے سے، معقول کو محسوس سے اور جمادات و غیرہ کو ذی روح اشیاء سے تشبیہ دے۔ اور یہ تشبیہ منقولات اور معقولات میں کافی استعمال ہوتی ہے۔ کسی نے بھی اس کا انکار نہیں کیا ہے۔

یا پھر منادی (جس کو ندا دی گئی) بطور کشف جسم مثالی یا عینی بغیر حجاب کے

(42) "تفسیر مدارک التنزیل"، سورة الأعراف، تحت الآية: ۵۰، ۲ / ۳۵۷

(43) تفسیر مدارک میں مذکور عبارت اس طرح ہے: المتحیر ینطق ببا یفید و ببا لا یفید.

حاضر ہو جائے۔ مگر یہ تیسری صورت بغیر کرامت کے نہیں ہوتی۔ جس طرح حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا مدینہ منورہ میں خطبہ دیتے وقت الفاظ کہنا کہ "یا ساریۃ الجبل" یعنی اے ساریہ! جبل کو لازم پکڑ، جبل کو لاز پکڑ۔ اور حضرت ساریہ ملک یمن میں جنگ میں مشغول تھے تب آپ نے یہ الفاظ سنے پھر فوراً آپ جبل کے طرف گئے اور آپ کو فتح حاصل ہوئی (۴۴)۔

اور اس کے علاوہ ندا کی جواز کا مدار اعتقاد کی صحت پہ ہے۔ اور اعتقاد یہ رکھنا چاہیے کہ غائب کو میری ندا اللہ تعالیٰ کے توسط سے پہنچتی ہے۔ اور یہ دو وجہوں پر ہے، یا تو ملائکہ کے واسطے سے یا پھر بغیر کسی واسطے سے۔ اور ندا کا یہ قسم بھی جائز ہے۔ البتہ یہ اعتقاد رکھنا کہ میری ندا غائب تک مطلقاً سننے میں آتی ہے۔ اگرچہ غائب کتنا بھی دور ہو تو پھر یہ اعتقاد ناجائز اور عین الحاد ہے۔ رب تعالیٰ اس عقیدے سے پناہ عطا فرمائے۔ اور تمام اہل اسلام اس اعتقاد سے بری ہیں۔ ہاں! اگر کوئی جاہل، شاذ، اور نادر بندہ یہ اعتقاد رکھے تو اس پر الحاد کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔ پس ندا پر علی الاطلاق حرمت کا حکم بھی نادر ہے کیونکہ مسلمانوں میں براگمان رکھنا اچھا نہیں ہے۔

اور تشہد میں جو سلام وارد ہے وہ بھی بطریق انشاء کہے نہ کہ بطریق اخبار

(44) دلائل النبوة لأبي نعيم، الفصل التاسع والعشرون، ما ظهر على يد عمر و نياحة الجن عليه، برقم: ۵۲۶، ص ۳۴۵، تخريج الأربعين في التصوف للسلمي، باب في جواز الكرامات للأولياء، الحديث الخامس، ص ۴۳.

کہے۔ جس طرح "در مختار"^(۳۵) میں ہے۔ پس پیغمبر علیہ الصلاۃ والسلام اور اولیاء کرام کو مذکورہ جائز وجوہ سے ندا کے لفظ سے پکارنا درست اور جائز ہے، حرام و مکروہ نہیں ہے۔

چوتھا سوال:

اولیاء کرام اور انبیاء عظام سے حاجت روائی کے غرض سے مدد لینا درست اور جائز ہے یا بدعت، مکروہ و حرام؟ اور کیا اس کا قائل کافر ہوگا؟

جواب:

مدد لینے کا جواز سوال نمبر (۳) کے جواب میں معلوم ہو گا۔ مزید جواب یہ ہے کہ "شرح المقاصد"^(۳۶) میں ہے: "اسلامی قواعد سے یہ بات ظاہر ہے روح کا جسم سے نکلنے کے بعد اُس کو نئی باتوں کا ادراک اور زندہ لوگوں کے احوال کا اطلاع حاصل ہوتا ہے۔ خصوصاً میت اور زندہ لوگوں کے درمیان پہچان ہوئی ہو۔ اسی وجہ سے قبور کی زیارت اور نیک ارواح سے مدد حاصل کرنے سے اہل برزخ سے بھلائی حاصل ہونا اور مصیبت کے دفع ہونے کے متعلق بھرپور فائدہ حاصل ہوتا ہے۔"

انتہی

(45) "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ص ۷۰

(46) "شرح المقاصد"، القسم الرابع، الفصل الأول: في النفس، المبحث الرابع، ۳/ ۳۳۸

"بیاض واحدی"^(۳۷) میں ہے کہ: "امام شافعی علیہ الرحمہ نے فرمایا: "حضرت موسیٰ کاظم رحمۃ اللہ علیہ کی مزار دُعا کی مقبولیت کے لئے تریاق مجرب ہے۔"

اور شیخ عبدالحق دہلوی نے "لمعات"^(۳۸) شرح "مشکوٰۃ" میں بیان فرمایا ہے کہ: "اس زمانے میں ایک فرقہ جو اولیاء اللہ سے مدد لینے کے منکر ہیں وہ نہیں جانتے کہ اولیاء اللہ اس فانی دنیا سے ابدی دنیا میں منتقل ہو گئے ہیں۔ (جیسا کہ قرآن پاک میں ارشاد ہے): ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾^(۳۹) ترجمہ: بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں۔

(47) اس کتاب کا اصل نام "تحریر المسائل علی حسب النوازل" ہے، یہ کتاب سندھ میں "فتاویٰ واحدی" اور "بیاض واحدی" کے نام سے مشہور ہے۔ اس کتاب کا مصنف امام، فقیہ، مخدوم عبدالواحد بن قاضی مخدوم دین محمد السیستانی السندی ہے۔ سندھ میں آپ "نعمان ثانی" کے لقب سے مشہور ہیں۔ آپ کا وصال مبارک ۲۴ رمضان المبارک سن ۱۲۲۴ھ میں ہوا۔ اور یہ ضخیم کتاب سندھ کے بعض مکتبات میں تین مجلدات جبکہ بعض مکتبات میں چار مجلدات میں موجود ہے۔ راقم اور جمعیت اشاعت اہلسنت کی لائبریری میں بھی اس کا کامل نسخہ موجود ہے۔ اور اس کتاب کا ایک جلد طبع شدہ ہے، باقی غیر طبع شدہ ہیں، جبکہ حضرت مفتی قبلہ عطاء اللہ نعیمی اطال اللہ عمرہ اس کتاب پر تحقیق و تخریج کا کام کر رہے ہیں۔

(48) اس کتاب کا مکمل نام "اشعة اللغات فی شرح مشکاة" ہے، یہ شرح امام فقیہ محدث شیخ عبدالحق دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ کی تصنیف ہے، دیکھئے: نزہۃ الخواطر، ۵/ ۵۵۵، اور یہ شرح طبع شدہ ہے۔

(49) "القرآن"، سورة آل عمران، الآية: ۱۶۹

﴿وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾^(۵۰) ترجمہ: ہاں تمہیں خبر نہیں ہے۔

یعنی اولیاء کرام رب تعالیٰ کے حضور میں زندہ ہیں، لیکن یہ منکر فرقہ اُن کی ابدی حیاتی کو نہیں مانتے۔ اور اس زمانے میں جو فرقہ پیدا ہوا ہے وہ اولیاء کرام کے طرف متوجہ ہونے والے کو مشرک قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اولیاء کرام کے طرف متوجہ ہونا بتوں کی عبادت کرنے کی طرح ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ خرافات کہتے ہیں۔

﴿مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾^(۵۱)

ترجمہ: انہیں اس کی حقیقت کچھ معلوم ہی نہیں ہے، یوہی اٹکلیں دوڑاتے ہیں۔

یعنی اس فرقے کو اس کی معنی کے متعلق کوئی علم نہیں ہے وہ فقط قیاسِ باطل اور فضول خیالات کرتے ہیں۔“^(۵۲) انتھی

مؤلف کہتا ہے کہ اولیاء اللہ سے مدد مانگنے کے منکر پر عجب ہے حالانکہ یہ (منکر حضرات) ظاہری دنیا والوں سے تو مدد مانگنے کے جواز کے اقراری ہیں اگرچہ وہ دنیا والے مسلمان ہوں یا کافر جو سلطنتِ ظاہری کے مددگار ہیں اُن سے نہایت عجز و انکساری سے دنیا کے مطلب کے لئے مدد لیتے ہیں اور اُن کو یہ بھی یقین ہے کہ رب

(50) "القرآن"، سورة البقرة، الآية: ۱۵۳

(51) "القرآن"، سورة الزخرف، الآية: ۲۰

(52) "اشعة اللمعات"، كتاب الجهاد، باب حكم الأسراء، الفصل الأول، ۴۰۲/۳

تعالیٰ کے حکم کے بغیر ہمارا مقصود حاصل نہیں ہوگا۔ مگر وصال شدہ اولیاء کرام جو حقیق حاکم جل شانہ کے قرب سے خاص ہیں اور سلطنتِ باطنی کے مددگار ہیں اُن کو دنیا کے زندہ لوگ عاجز سمجھتے ہیں حالانکہ ظاہر کا دمدار باطن پر ہے۔ اگر کوئی فعلِ باطن میں وجود نہیں لے رہا تو وہ ظاہر میں کیسے وجود لے گا؟ جیسے درخت کو باطنی پاڑ کی مدد نہ ہو تو وہ یکدم تازہ کیسے ہوگا؟

اگر وصال شدہ حضرات ظاہری اعمال جو اجسام سے تعلق رکھتے ہیں اُن سے منقطع ہیں تو باطنی اعمال جن کا تعلق ارواح سے ہے اُن سے تو فائدہ حاصل کرتے ہیں۔ اگر اس طرح نہ ہوتا اور وصول کا حصول نہ ہوتا تو صالح اولاد، وقف کے اقسام اور علم کی تعلیم جیسے اعمالِ جاریہ موت کے بعد اُن (وصال شدہ حضرات) کو ان اعمال کا فائدہ نہ پہنچتا۔ حالانکہ یہ بات تو صحیح احادیث سے ثابت ہے۔ اور اسی وجہ سے ہی منکروں کا انکار دفع ہو جاتا ہے۔ ملک اور ملکوت قدرت کے قبضے میں ہیں پھر ملک کو ملکوت سے فائدہ حاصل ہو تو اس میں کون سا عجب ہے؟ اسی طرح ملکوت کو ملک سے فائدہ حاصل ہو تو اس میں کیا عبرت ہے؟

لہذا اولیاء کرام اور انبیاء عظام سے مدد مانگنا درست اور شرعاً جائز طے اور اس کو حرام جاننے والا خود محروم ہے۔ زیادہ علم اللہ تعالیٰ کے پاس ہے۔

پانچواں سوال:

”يَا شَيْخُ عَبْدِ الْقَادِرِ جِيلَانِ شَيْئًا لِلَّهِ“ ورد پڑھنا درست اور مباح ہے یا نادرست، مکروہ اور حرام ہے؟

جواب:

اس سوال سے مراد ندا اور مدد مانگنا ہے اور یہ بات سوال نمبر ۳ اور ۴ کے جواب میں وضاحت سے بیان کیا گیا ہے۔ یہاں اس کے طوالت کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ عاقل کے لئے تو اشارہ ہی کافی ہے۔

چھٹا سوال:

حضرت رسول اکرم ﷺ کے لئے بروزِ محشر شفاعت ثابت ہے یا نہیں؟ اور دنیا میں شفاعت کی اجازت حضرت علیہ الصلاۃ والسلام کو حاصل ہے یا نہیں؟ اگر حضرت رسول اکرم ﷺ کو شفاعت کا اذن حاصل ہے تو اس آیات کی کیا معنی ہے؟

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾^(۵۳)

ترجمہ: وہ کون ہے جو اُس کے ہاں سفارش کرے بے اُس کے حکم کے۔

﴿مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾^(۵۴)

ترجمہ: کوئی سفارشی نہیں مگر اُس کی اجازت کے بعد۔

﴿لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ﴾^(۵۵)

ترجمہ: شفاعت کام نہ دے گی مگر اُس کی جسے اذن دیدیا۔

(53) "القرآن"، سورة البقرة، الآية: ۲۵۵

(54) "القرآن"، سورة يونس، الآية: ۳

(55) "القرآن"، سورة طه، الآية: ۱۰۹

﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾^(۵۶)

ترجمہ: اور شفاعت نہیں کرتے مگر اُس کے لئے جسے وہ پسند فرمائے، اور وہ اس کے خوف سے ڈر رہے ہیں۔

جواب:

شفاعت ”شفع“ سے مشتق ہے جس کی معنی جفت ہے مگر یہاں مراد ہے کہ دو سے کی مدد کے لئے کوشش کرنا۔ اور یہ دو قسم پر ہے (۱) حصولِ نجات (۲) وصولِ درجات۔

اور رب تعالیٰ کی بارگاہ میں شفاعت بغیر عاجزی و دعا کے دوسری صورت میں نہیں ہے۔ اور آپ ﷺ کو علی العموم دنیا میں ہی شفاعت حاصل ہے بلکہ حکم بھی ہے اور اس پہ یہ آیت کریمہ دلیل ہے۔

﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾^(۵۷)

ترجمہ: تو جان لے کہ اللہ کے سوا کسی کی بندگی نہیں، اور اے محبوب اپنے خاصوں اور عام مسلمان مردوں اور عورتوں کے گناہوں کی معافی مانگو۔

اور یہ بھی ثابت ہے کہ مؤمن کے لئے شفاعت اور مدد کرنا ہے اور کفار اور منافق لوگوں کے لئے شفاعت غیر مآذون ہے۔ جس طرح قرآن پاک میں ہے:

(56) "القرآن"، سورة الأنبياء، الآية: ۲۸

(57) "القرآن"، سورة محمد، الآية: ۱۹

﴿اَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾^(۵۸)

ترجمہ: تم اُن کی معافی چاہو یا نہ چاہو، اگر تم ستر بار اُن کی معافی چاہو گے تو اللہ ہر گز اُنھیں نہیں بخشے گا۔

یہ آیت کریمہ عدم اذن (یعنی اجازت نہ ہونے) پر واضح دلیل ہے کہ کفار اور منافق کے لئے بخشش طلب کرنا اور اُن کی شفاعت کرنا مقبول نہیں ہے۔ اگر آپ ﷺ اس کا بھی مآذون ہوتے تو اُن کے حق میں آپ ﷺ کی شفاعت بھی قبول ہوتی۔

معلوم ہوا کہ رسول اکرم ﷺ مؤمن کے لئے شفاعت اور مدد کرنے کے مآذون ہیں اور کفار و منافق کے لئے غیر مآذون ہیں۔ پھر یہ آیت:

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾^(۵۹)

ترجمہ: وہ کون ہے جو اُس کے ہاں سفارش کرے بے اُس کے حکم کے۔

اور دوسری آیات ایسے شخص کے لئے جو کفار اور منافق کے شفاعت کا مرتکب ہو اُس کے لئے تہدید کے فائدے کے لئے ہیں۔ یعنی اِن (کفار و منافقین) کے لئے شفاعت کرے پھر بھران کے لئے کوئی فائدہ نہیں ہے۔

اور مخفی نہ رہے کہ یہ آیات کفار کے لئے دعا مانگنے کے لئے صریح رد میں

(58) "القرآن"، سورة التوبة، الآية: ۸۰

(59) "القرآن"، سورة البقرة، الآية: ۲۵۵

نازل ہوئی ہیں جو اپنے باطل گمان میں یہ دعویٰ رکھتے تھے کہ رب تعالیٰ کی بارگاہ میں یہ بت ہماری شفاعت کریں گے۔ پس جب اس مقدمے نے تمہید کی صورت اختیار کر لی۔ پھر رسول اللہ ﷺ کی شفاعت مؤمنوں کے لئے دنیا اور آخرت میں احادیث کے نص سے ثابت ہے۔ جس طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کسے کی نماز جنازہ میں یہ دعا مانگی ”اللّٰهُمَّ اَنْتَ رُبُّهَا وَاَنْتَ خَلَقْتَهَا وَاَنْتَ هَدَيْتَهَا الْاِسْلَامَ وَاَنْتَ قَبَضْتَ رَوْحَهَا وَاَنْتَ اَعْلَمُ بِسَرِّهَا وِعَلَانِيَتِهَا جِئْنَا شَفْعَاءَ، فَاغْفِرْ لَہ“ یعنی، اے ہمارے اللہ! تو اس کا رب ہے، تو نے اس کو پیدا فرمایا ہے، اور تو نے ہی اس کو اسلام کے ہر فہدایت عطا فرمائی ہے، اور تو ہی اس کی ظاہر اور باطن کو جانتا ہے، پس ہم اس کے لئے شفیع بن کر آئے ہیں لہذا اس کو بخش دے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد^(۶۰) نے روایت فرمایا ہے۔

یعنی آپ ﷺ نے نماز جنازہ میں یہ دعا مانگی کہ ہم اس میت کے لئے شفاعت کرنے والے اور مددگار بن کر آئے ہیں۔ اور یہ الفاظ اذن شفاعت پر صریح بنی ہیں۔ ہاں! بغیر اذن کے کسی کو کیا مجال کہ وہ شفاعت کرے۔

"مشکوٰۃ شریف" کے باب السجود^(۶۱) میں ہے کہ: "حضرت سعد بن

(60) "سنن أبي داؤد"، كتاب الجنائز، باب الدعاء للميت، الحديث: ۳۲۰۰، ۱۰۹/۵.

(61) "مشکوٰۃ المصابيح"، كتاب الصلاة، باب في سجود الشكر، الفصل الثاني، الحديث: ۱۴۹۶، ۱/۴۷۳.

ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک دن ہم نبی کریم ﷺ کی رفاقت میں مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ کے طرف آرہے تھے جب ہم ”غزوہ“ کے مقام جو مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کے بیچ میں ہے کو قریب ہوئے تو آپ ﷺ نے وہاں نزول فرمایا، پھر آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ بلند فرمائے کچھ دیر دعا کے بعد آپ ﷺ سجدے میں تشریف لے گئے، کافی دیر کے بعد سجدہ سے باہر آئے پھر دعا مانگی پھر طویل سجدہ کیا پھر دعا مانگی اور پھر طویل سجدہ کیا۔ یعنی تین مرتبہ دعا مانگی اور تین مرتبہ سجدہ فرمایا اُس کے بعد آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اِنِّیْ سَأَلْتُ رَبِّیْ وَ شَفَعْتُ لِاُمَّتِیْ یعنی میں نے رب العالمین کی بارگاہ میں دعا مانگی اور اپنی امت کے لئے شفاعت طلب فرمائی کہ اپنی ساری امت کے ساتھ محشر کی ہولناک جگہ پر مدد کرتے ہوئے ساتھ رہوں جیسا کہ حساب کی جگہ اور میزان اور پل صراط اس کے علاوہ دیگر مقامات، پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے میری امت کا تہائی حصہ عطا فرمایا کہ اُن کی خوف کے مقامات پر میں مدد کروں۔ پھر میں نے اپنے پروردگار کی بارگاہ میں شکر اُٹھانے کا سجدہ کیا پھر میں نے اپنی امت کے لئے دعا مانگی تو اللہ تعالیٰ نے پھر تہائی امت عطا فرمائی، پھر میں رب تعالیٰ کی بارگاہ میں سر بسجود ہوا، پھر میں نے اپنی امت کے بارے میں دعا مانگی تو اب اللہ تعالیٰ نے میری امت کا آخری حصہ بھی عطا فرمایا۔ پس اس آرزو بجا آوری پر میں رب کی بارگاہ میں سر بسجود ہوا۔“

یہ حدیث بھی رسول اللہ ﷺ کے دنیا میں اپنی امت کے لئے شفاعت کرنے اور شفاعت مقبول ہونے پر دلیل ہے۔ اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ

اس امت کی شفاعت کا اذن دنیا میں ہی مقبول ہے۔ اور یہ امت بروز قیامت آپ ﷺ کے طرف ہی شفاعت کے لئے رجوع کرے گی۔ اور گزشتہ اُمّتیں حضرت سیدنا آدم علیہ السلام سے لیکر حضرت سیدنا عیسیٰ علیہ السلام تک شفاعت کے لئے رجوع کریں گی۔ اور انبیاء و رسل علیہم السلام بھی شفاعت کے لئے سبقت نہیں کریں گے اپنی امتوں کو نبی کریم ﷺ کے بارگاہ میں بھیجیں گے کیونکہ شفاعت کا باب حضور اکرم ﷺ کے مبارک ہاتھوں سے ہی کھلے گا۔ اور آپ ﷺ کے طفیل ہی تمام انبیاء، رسل اور اولیاء میدان شفاعت میں مسابقت کریں گے۔

نماند بعضیاں کسے در گرو

کہ دارد چنین سید پیشرو

(شیخ سعدی علیہ الرحمہ (۲۲))

ترجمہ: کوئی بھی (مسلمان) بندہ گناہوں کے سبب جہنم میں قید نہیں رہے گا، کیونکہ سید ﷺ جو پیشوا ہے۔

سابقہ اُمّتیں جب رسول اللہ ﷺ کے طرف رجوع کریں گی تب آپ ﷺ ”امتی امتی“ پکارتے جائیں گے۔ اور آپ ﷺ کا یہ فرمان سابقہ امتوں کی شفاعت کرنے پر گواہی دیتا ہے کہ اُن کو آپ ﷺ ”امتی امتی“ کے خطاب سے مشرف فرما کر اپنے طرف منسوب فرمایا ہے۔ اور یہ امت تو دنیا میں ہی حضور اکرم

ﷺ کی قبول شفاعت کی بشارت دی ہوئی ہے۔ مگر قیامت میں درجات کے بلندی کی شفاعت میں امیدوار ہے۔ اس پر تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہیں۔

ساتواں سوال:

اہل سنت و جماعت کے چار مذاہب یعنی حضرت امام اعظم، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم حق پر اور ثابت ہیں یا نہیں؟ اگر یہ حضرات حق پر ہیں تو پھر کوئی شخص ان کے مذہب کا منکر ہو اور ان کے مذہب کو قبول نہیں کرتا تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟

اور علم فقہ پر عمل کرنا درست اور جائز ہے یا بدعت و ناجائز؟ اگر کوئی علم فقہ کا انکار کرتا ہے تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟ اور چاروں مذاہب اور علم فقہ کا ثبوت دلائل قویہ سے بیان فرمائیں۔

جواب:

جب ہر مؤمن کو رسول اللہ ﷺ کی سنت کی اتباع کرنے کا حکم ہے تو پھر سنت نبوی پر عمل کرنا صحابہ کرام علیہم الرضوان کی اقتدا کے بغیر ممکن نہیں ہے۔ پس یہ کمال، اخبار و آثار کی مکمل پیروی کرنا، صحیح و ضعیف، ناسخ و منسوخ احادیث اور احوال رواۃ وغیرہ کے علم کے بغیر سنت نبوی کا راستہ حاصل نہیں ہو سکتا۔ اور فقہاء و علماء میں سے کوئی بھی مطلق اجتہاد کے درجے نہیں پہنچے ہوئے جس طرح یہ حضرات اس مقام پہ پہنچے ہوئے ہیں۔ یعنی قرآن کریم، سنت رسول ﷺ، اجماع امت اور قیاس میں سے قواعد کے اصول اور فرعی احکام کے استنباط کرنے کی بنیاد پر زمانے میں متفرد

ہوئے۔ اور یہ حضرات (فقہاء کے) سات طبقات میں سے اول طبقے والے ہیں۔ اور جو باقی چھ طبقات والے حضرات ہیں وہ ادلہ اربع سے قواعد کی بنیاد رکھنے کی استطاعت نہیں رکھتے۔

پھر ان میں سے بعض اپنے مذہب میں مجتہد ہوئے اس طرح کہ اپنے مذہب کے قواعد کے مطابق ادلہ اربعہ سے احکام کا استنباط کرتے ہیں۔ اور بعض مسائل میں مجتہد ہوئے اس طرح کہ انہوں نے ان مسائل کی تخریج کی جو امام سے مروی نہیں تھے۔ باقی جو چار طبقات ہیں وہ سب کے سب مقلد بنے کہ ان کو اجتہاد کی طاقت نہیں ہے۔ پھر ان میں سے بعض اصحاب تخریج کہلائے تو بعض اصحاب ترجیح کہلائے، بعض اصحاب تمیز کہلائے۔ پھر ان میں سے بعض وہ ہیں جو تمیز کی بھی صلاحیت نہیں رکھتے پس وہ اپنے مذہب کی روایات جمع کرنے والے کہلائے۔ اسی طرح ”تحفة الاخیار“^(۶۳) میں ہے^(۶۴)۔

جب ائمہ اربعہ کا رتبہ واضح ہوا تو عوام و خواص مسلمانوں پر اس حدیث کی اقتضاء سے ائمہ اربعہ کی اتباع واجب ہوئی، وہ حدیث اس طرح ہے کہ: يُوْكَرُّ الْقَوْمُ

(63) اس کتاب کا نام ”تحفة الاخيار شہام الدر المختار“ ہے۔ اس کا مصنف علامہ ابراہیم بن محمد بن ابراہیم الحلبي الحنفی متوفی ۹۵۶ھ ہے۔ دیکھئے: ہدیۃ العارفین، ۱/۳۹، یہ شرح طبع شدہ نہیں ہے، فقیر کے کتب خانے میں اس شرح کی ایک جلد موجود ہے۔

(64) ”تحفة الأخیار“، المقدمة، ۱/ ق ۵ ألف.

أَعْلَمُهُم بِالسُّنَّةِ^(۶۵) یعنی قوم کا امام وہ ہو جو سنت کو زیادہ جاننے والا ہو۔ اور ائمہ اربعہ کی اقتضاء صحابہ کرام علیہم الرضوان کی عین اقتداء ہے۔ اور یہ اقتداء حضور اکرم ﷺ کی عین اتباع ہے۔ لَأنَّ الْمَوْصِلَ إِلَى الْمَوْصِلِ إِلَى شَيْءٍ مَوْصِلٌ إِلَى ذَلِكَ شَيْءٍ یعنی کسی چیز تک پہنچنا اسی چیز تک پہنچنا ہے۔

تفسیر مدارک میں ہے اِس آیت ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ﴾^(۶۶) کی تفسیر میں ہے: ”ہم الذین اتبعوہم بالایمان والطاعة الى يوم القيامة“^(۶۷) یعنی، صحابہ کرام کے تابع وہ حضرات ہیں جو ایمان اور اطاعت میں قیامت تک اُن کی اتباع کرتے ہیں۔

لہذا صحابہ کرام علیہم الرضوان کی مکمل اتباع، مذاہب اربعہ کی تقلید کرنے کے علاوہ مشکل ہے۔ کیونکہ کوئی شخص بھی ائمہ اربعہ کے اجتہاد کے درجے تک پہنچا ہوا نہیں ہے۔

(65) کامل حدیث اِس طرح ہے: يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَأُهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُم بِالسُّنَّةِ إلخ. ("سنن الترمذی"، أبواب الصلاة، باب ما جاء من أحق بالإمامة، الحديث: ۵، ۴/۱).

ترجمہ: قوم کا امام وہ جو کتاب اللہ کا زیادہ قاری ہو، پس اگر قراءت میں برابر ہوں تو پھر وہ امام ہو جو زیادہ سنت کو جاننے والا ہو..... إلخ۔

(66) "القرآن"، سورة التوبة، الآية: ۱۰۰

(67) "مدارک التنزیل"، سورة التوبة، تحت الآية: ۱۰۰، ۴۴۲/۲.

اور دنیا کے اقطاب جو زمانے کے سب سے بڑے علماء تھے انہوں نے بھی تقلید کا دوپٹہ اپنی گردن سے نہیں نکالا۔ اور اسی حالت میں (یعنی مقلد بن کر) رب تعالیٰ کے قرب تک پہنچ گئے۔ پس یہ گواہی مذاہب اربعہ کی حقانیت پر روشن دلیل ہے، اور امت کے علماء، اولیاء اور صلحاء کا اس بات پر اجماع منعقد ہے۔

اصول فقہ کی کتاب "شاشی"^(۶۸) اور دیگر کتابوں میں ہے: ”اجماع هذه الامت بعد ما توفي رسول الله ﷺ في فروع الدين حجة موجب للعبل شرعا كرامة لهذه الامة“، یعنی: ”رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد فروع دین میں اس امت کا اجماع حجت ہے۔ اس امت کے کرامت کے پیش نظر شریعت میں اس پر عمل کرنا واجب ہے۔ پھر اجماع کی چار قسمیں ہیں: (۱) بصراحت کسی واقعہ کے حکم پر صحابہ کرام کا اجماع۔ (۲) بعض کے نص اور باقی کے سکوت کے ساتھ اجماع۔

(۳) صحابہ کرام کے بعد حضرات کا اس مسئلہ میں اجماع جس میں صحابہ کا کوئی قول موجود نہ ہو۔

(۴) اقوال سلف میں سے کسی ایک قول پر اجماع۔

اب پہلا اور دوسرا قسم بمنزلہ کتاب اللہ کی آیت کی طرح ہے۔ اور تیسرا قسم

(68) اس کتاب کا اصل نام ”الخبسین فی الاصول“ ہے، بعد میں یہ کتاب ”اصول الشاشی“ کے نام سے مشہور ہوئی۔ اس کا مصنف علامہ ابو علی نظام الدین احمد بن محمد بن اسحاق الشاشی الحنفی متوفی ۳۴۴ھ ہے۔ دیکھئے: ہدیۃ العارفین، ۱/۲۲، اور یہ کتاب طبع شدہ ہے۔ کئی حنفی علماء نے اِس کتاب پر شرح و حواشی کا کام کیا ہے۔

بمنزلہ مشہور حدیث کے ہے اور چوتھا قسم صحیح حدیث کی طرح ہے۔ والمعتبر فی هذه الباب اجماع اهل الرأي والاجتهاد فلا يعتبر بقل العوام والمتكلم والمحدث الذي لا بصيرة له في اصول الدين یعنی اس باب میں اہل رائے اور اہل اجتہاد کا اجماع معتبر ہے، پس عوام اور متکلم اور اس محدث کا قول معتبر نہ ہو گا جس کو اصول فقہ میں بصیرت نہ ہو“ (۶۹)۔ یہاں مترجم کی عبارت مکمل ہوئی۔

جب چاروں مذاہب صحابہ کرام علیہم الرضوان کے بعد اجماع سے ثابت ہیں تو گویا کہ صحیح اور مشہور حدیث سے متحقق ہیں۔ اسی لئے ان مذاہب کا منکر اور ان کے ثبوت کا منکر ایسا ہے گویا کہ وہ حدیث مشہور اور صحیح حدیث کا منکر ہو، پس جو سزا حدیث مشہور و حدیث صحیح کے منکر کی ہے وہی سزا مذاہب کے منکر کی بھی ہے۔ اور چاروں مذاہب کے امام حق کے طالب اور مطلق اجتہاد کے صاحب تھے۔ اور علم فقہ، قرآن و حدیث کا پھل ہے۔ اور یہ مأمور بہ بھی ہے جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

﴿لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ﴾ (۷۰) ترجمہ: کہ دین کی سمجھ حاصل کریں۔

اور صحیح حدیث سے مرغوب ہے جس طرح رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے:

(69) أصول الشاشي، الباب الثالث في الإجماع، ص ۹۳

(70) "القرآن"، سورة التوبة، الآية: ۱۲۲

مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ (۷۱) یعنی، جس سے اللہ بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے اُسے دین میں سمجھ عطا فرماتا ہے۔ پس فقہ پر عمل کرنا واجب ہے اور اس کا منکر کاذب (جھوٹا) ہے۔

علم فقہ کیا ہے؟ یہ قرآن و حدیث کے احکام کا فہم ہے۔ اور یہ چار اقسام پر مبنی ہے۔

(۱) فہم وجوہ الفاظ: یعنی الفاظ کے وجوہات میں فہم، اور یہ لفظ خاص ہے اور عام، مشترک، مؤول ہے۔

(۲) فہم وجوہ بیانی: یعنی بیانی وجوہ کا فہم، یہ اُن الفاظ کے ساتھ تعلق رکھتا ہے جو الفاظ ظاہر، نص، مفسر، محکم ہوں، اور ظاہر کا مقابل خفی، نص کا مقابل مشکل، مفسر کا مقابل مجمل، اور محکم کا مقابل تشابہ ہے۔

(۳) فہم وجوہ استعمال: یعنی وجوہ استعمال کا فہم، یہ وہ الفاظ ہیں جیسا کہ حقیقت، مجاز، صریح اور کنایہ۔

(۴) اِن الفاظ کی مراد اور معانی پر واقف ہونے کا فہم: جیسا کہ عبارة النص، اشارة النص، دلالت النص، اقتضاء النص۔ پھر ان چار اقسام کے علاوہ ایک اور پانچواں قسم بھی ہے جو چار اقسام پر مشتمل ہے۔ (۱) لفظ کی اصل مادہ کا فہم۔ (۲) راجح و مرجوح

(71) "صحيح البخاري"، كتاب العلم، باب من يريد الله به خيراً يفقهه في الدين، الحديث:

کی ترتیب کا فہم، (۳) لغوی اور شرعی معانی کا فہم۔ (۴) احکام قطعی و غلیظ و غیر ہما کا فہم۔

جب علم فقہ ان مذکورہ اقسام کا خلاصہ ہے پس اس پر عمل کرنا یہ اسلام کی کمالیت ہے اور اہل ظواہر کا عمل بالکل ناقص اور ناتمام ہے۔ والعلم عند اللہ اور زیادہ علم اللہ تعالیٰ کے پاس ہے۔

سوال (۸):

نبی اور ولی کے وسیلہ سے لفظ ”حق“ کے ساتھ دعا مانگنا مثلاً ”بحق النبی“ یا ”بحق فلاں ولی“ کہنا درست ہے یا مکروہ یا بدعت و حرام؟

جواب:

نبی اور ولی کا وسیلہ لینا بغیر واسطے ”بحق“ کے مستحب ہے ”حصن الحصین“ (۷۲) میں ہے کہ: ”وَيَتَوَسَّلُ إِلَى اللَّهِ بِأَنْبِيَائِهِ وَالصَّالِحِينَ فَانْهَ عِبَادَةَ“ یعنی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں انبیاء اور اولیاء کا وسیلہ لینا، یہ عبادت ہے۔

”صحیح بخاری“ میں ہے کہ: اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا یعنی اے اللہ! بیشک ہم آپ کی بارگاہ میں ہمارے نبی ﷺ کا وسیلہ لیتے تھے پھر آپ نے ہم کو برسات کے پانی سے سیراب فرمایا، اور اب ہم بیشک آپ کی بارگاہ میں ہمارے

نبی ﷺ کی چچا کا وسیلہ لیتے ہیں پھر ہم برسات کے پانی سے سیراب کیے جاتے تھے۔ باقی کلمہ ”بحق“ کی واسطے سے وسیلہ مانگنا اس کو ”در مختار“ میں مکروہ لکھا ہے، اور فرمایا ہے کہ: مسائل کا قول: اے اللہ! تیرے رسول کے حق سے یا انبیاء و اولیاء کے حق سے یا بیت (یعنی بیت اللہ) کے حق سے ہماری دعا قبول فرما یہ مکروہ ہے، کیونکہ خالق پر مخلوق کا کوئی حق نہیں ہے۔ (۷۳) اھ

اور تفسیر المدارک (۷۴) میں ہے: ”لَا يَجِبُ عَلَى اللَّهِ شَيْئًا“ یعنی، رب تعالیٰ پر بندوں کے لئے کوئی چیز واجب نہیں ہے، بخلاف معتزلہ کے کہ وہ کہتے ہیں کہ اچھے اعمال کا ثواب اللہ تعالیٰ پر واجب ہے۔“ اھ

مخفی نہ رہے کہ یہ کلمہ ”بحق“ حقیقت پر محمول ہے تو واجب لعینہ ہے، پھر اسی اعتبار سے کراہت کا حکم رکھتا ہے، اور جب اس کو کلمہ کو مجاز پر محمول کیا جائے تو واجب لغیرہ ہو جائے گا اب بلا کراہت جائز ہے، جس طرح قرآن پاک میں ارشاد ہے:

﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (۷۵)

ترجمہ: اور ہمارے ذمہ کرم پر ہے مسلمانوں کی مدد کرنا۔ اور نہ اس طرح کہ اگر ہم مدد نہ کریں تو ظلم کی نسبت ہمارے اوپر صادق

(73) ”الدر المختار“، کتاب الخضر والإباحة، باب الاستبراء، فصل: فی البیع، ص ۶۶۲

(74) ”تفسیر المدارک“، سورة النساء، تحت الآية: ۱۷، ۱/ ۲۱۶.

(75) ”القرآن“، سورة الروم، الآية: ۴۷.

آجائے، پس یہ وجہ وعدہ وفا کی سبب سے ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل عظیم سے اپنے اوپر واجب فرمایا ہے، جس طرح قرآن پاک میں ارشاد ہے:

﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾^(۷۶)

ترجمہ: اللہ لکھ چکا کہ ضرور میں غالب آؤں گا اور میرے رسول۔

ورنہ کسی کا بھی حق رب تعالیٰ پر واجب نہیں ہے۔

تعالیٰ اللہ عَنَّا يَتُوهُمُ الظَّالِمُونَ

اللہ تعالیٰ اس سے بلند ہے جو ظالم لوگ گمان کرتے ہیں۔

پس یہ ظاہر ہوا کہ ”بحق“ کہنا لغیرہ ہے نہ کہ لعینہ کہ حقیقت پر محمول ہو، اور یہ کلمہ مجاز پر محمول ہے۔ اسی وجہ سے حضور اکرم ﷺ نے ”بحق“ کلمہ کے ساتھ دعا مانگی ہے، جس طرح شیخ عبدالحق دہلوی ”جذب القلوب“^(۷۷) میں فرماتے

ہیں: ”حضور اکرم ﷺ نے بنت اسد حضرت امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قبر پر تشریف فرما کر اس طرح دعا مانگی ”بحق نبیک والانبیاء الذین

(76) "القرآن"، سورة المجادلة، الآية: ۲۱

(77) اس کتاب کا مکمل نام ”جذب القلوب إلى ديار المحبوب“ ہے، یہ کتاب امام فقیہ محدث شیخ عبدالحق دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ کی تصنیف ہے، مصنف نے اپنے اس تصنیف میں مدینہ منورہ کی تاریخ لکھی ہے۔ دیکھئے: نزہۃ الخواطر، ۵/ ۵۵۵، اور یہ کتاب طبع شدہ ہے۔

من قبل“^(۷۸) یعنی اے اللہ! تیرے نبی کے حق سے اور ان انبیاء کے حق سے جو مجھ سے پہلے گزرے ہیں۔

پس یہ حدیث انبیاء اور اولیاء کے وسیلہ میں ”بحق“ کلمہ لانے پر دلیل ہے، اور کنز العبرۃ میں ہے: حضور اکرم ﷺ نے اس طرح دعا مانگی تھی ”اللہم انی اسألك بحق محمد ﷺ و آل محمد أن لا تعذب هذه القبر“ یعنی اے اللہ! محمد ﷺ اور آل محمد کے حق سے سوال کرتا ہوں کہ اس قبر پر عذاب نہ فرما۔

پس کلمہ ”بحق“ مجاز پر محمول ہے، اور حضور اکرم ﷺ سے متعارف مروی ہے، اگر اس کلمہ ”بحق“ سے واسطہ کی معنی مراد لی جائے تو جائز ہے اور درست ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم، اللہ تعالیٰ زیادہ جاننے والا ہے۔

سوال (۹):

طعام وغیرہ اور حلال چیزوں کا ثواب مردوں کے ارواح تک پہنچتا ہے یا نہیں؟ اور مردوں کے ارواح کو ایصالِ ثواب کرنا درست اور جائز ہے یا حرام؟

جواب:

”بدائع“^(۷۹) میں ہے: ”جو شخص روزہ رکھے یا نماز پڑھے یا صدقہ دے پھر

اُن کا ثواب مردہ اور زندہ لوگوں کو بخشے یہ جائز ہے۔ اور اہل سنت و جماعت کے (78) ”جذب القلوب إلى ديار المحبوب“، قبر فاطمہ بنت اسد، ص ۱۵۶

(79) اس کتاب کا نام ”بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع“ ہے، اس کا مصنف علامہ علاء الدین ابو بکر بن مسعود الکاسانی الحنفی متوفی ۵۸۷ھ ہے۔ یہ کتاب اصل میں ”تحفة الفقهاء“ جو صاحب بدائع الصنائع کے استاذ محمد بن احمد السمرقندی حنفی متوفی ۵۴۰ھ ہیں، اس کتاب کی شرح ہے، صاحب بدائع جب یہ شرح مکمل کر کے اپنے استاذ

کا ثواب مردہ اور زندہ لوگوں کو بخشے یہ جائز ہے۔ اور اہل سنت و جماعت کے نزدیک ان اعمال کا ثواب مردہ یا زندہ لوگوں تک پہنچتا ہے“ (۸۰)۔

"بحر الرائق" کے باب الحج^(۸۱) میں ہے: "علماء کے اطلاق سے یہ بات ظاہر ہے کہ فرض اور نفلی عبادات میں فرق نہیں ہے۔ اور اگر ان دونوں کا ثواب مردہ یا زندہ لوگوں کو بخشے تو یہ درست ہے۔ اور ثواب پہنچتا بھی ہے۔ البتہ اگر فرض عبادت کا ثواب بخشا جائے تو اس فرض کا دوبارہ ادا یا قضا کرنا واجب نہیں ہے، کیونکہ ایصالِ ثواب کرنے والے کے طرف سے اس فرض کو ادا کرنے سے یہ فرض ساقط ہو جاتا ہے اور (قاعدہ یہ ہے کہ) الساقط لا یعود یعنی ساقط شدہ چیز دوبارہ واپس نہیں آتی۔ اور جس کے طرف سے ایصالِ ثواب کیا گیا اس کو بھی ثواب پہنچتا ہے، کیونکہ ایصالِ ثواب کرنے والے کے ذمہ سے عدمِ ثواب عدمِ سقوط و لازم نہیں کرتا اور میں نے یہ بات کہیں بھی نہیں دیکھی ہے۔" انتھی

"عالمگیریہ" میں ہے: "انسان کو جائز ہے کہ اپنے اعمال کا ثواب دوسرے کو پہنچائے، پس وہ عمل چاہے نماز ہو یا روزہ، خواہ صدقہ ہی ہو۔ اسی طرح اس کے علاوہ

کے بارگاہ میں پیش کی تو صاحب تحفۃ الفقہاء نے اس شرح کو پسند فرمایا اور اس خوشی میں اپنی بیٹی فاطمہ کا نکاح اپنے شاگرد کے ساتھ کروایا۔ دیکھئے: کشف الظنون، ۱/۳۷۱، یہ شرح طبع شدہ ہے۔

(80) "بدائع الصنائع"، کتاب الحج، فصل: فی التعرض لبنات الحرم، ۳/۲۷۰

(81) "بحر الرائق"، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، ۳/۱۰۵-۱۰۷ ملخصاً.

دیگر اعمال کا ثواب جیسے حض، قراءۃ قرآن، ذکر اور انبیاء علیہم السلام، شہداء، اولیاء اور صلحاء اولی الاحترام (یعنی جو احترام کے لائق ہیں) کی مزارات کی زیارت کا ثواب، تکفین اموات اور اسی طرح دیگر تمام اچھے اعمال۔ اسی طرح "غایۃ السروجی" (۸۲) میں ہے۔" (۸۳)

هذه غاية الجواب، والله تعالى اعلم بالصواب

پس یہی جواب کی انتہاء ہے۔ اور سب سے زیادہ جاننے والا اللہ تعالیٰ ہے۔ اللہ تعالیٰ کے بیشمار رحمت ہو شفاعت کے صاحب اور ان کے اصحاب و تابعین پر اور اہل السنۃ والجماعت پر بھی ہمیشہ۔ اے سب سے زیادہ رحم کرنے والے! اپنی رحمت کے طفیل یہ دعا قبول فرما۔ تمام شد ترجمہ

(82) اس کتاب کا نام الغایۃ فی شرح الہدایۃ ہے، اس کا مصنف قاضی ابو العباس احمد بن ابراہیم سروجی حنفی متوفی ۷۱۰ھ ہے، ہدایہ کی اس شرح کو بغیر تکمیل کیے مصنف کا وصال ہوا پھر قاضی سعد الدین محمد دمیری متوفی ۸۷۶ھ نے اس شرح کا کتاب الایمان سے کتاب المرتد تک ۶ جلدوں میں مکملہ لکھا۔ دیکھئے: کشف الظنون، ۲/۲۲۲، یہ شرح طبع شدہ نہیں ہے۔

(83) "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب المناسک، الباب الرابع عشر فی الحج عن الغير، ۱/۲۵۷

کشف مبهم مشکلات

(فارسی متن)

بسم الله الرحمن الرحيم

حامداً و مصلياً و مسلماً: ميگويد احقر العباد فضل الله پائين عفى الله ذنوبه و ستر عيوبه: اين رساله است محتوي بر چند مسؤلات بمعه اجوبه منقولات كه باستدعائے سائله بقيد تحرير و حسن تقرير آمده

رباعي

کشف مسؤلات مبهم شد عجائب اجوبات
گشت نام اين رساله کشف مبهم مشکلات
نام باسالش موافق، اسم بر رسمش گواه
تحفه ارباب علم و هديه اهل نجات
و توفيق الله تعالى اين نه طباق مسؤلات را در انطباق اجوبه منقولات مطوي ساخته، و
عروسان عربيه را به پيرانش حله پارسي پيراسته - والله الموفق و المبعين -

المسؤل الاول:

بوقت شنيدن اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللَّهِ در آذان هر دو نر انگشتان بر چشمان نهادن و بوسيدن درست و مباح است يا مستحب يا مکروه يا بدعت يا حرام؟

المنقول:

در "بياض هاشمي" از "مضمرات" و "فتاوی ناصري" آورده كه: "در شنيدن شهادت ثانيه

در آذان هر دو انگشت بر چشمان سنت است۔ در ”فتوح الاوراد“ آورده باید که: ”درین وقت هر دو انگشتان شهادت بر چشم نهاده از امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ مروی است کہ در وقت شهادت ثانیہ ہر دو سبابہ بر چشم می نہاد و میگفت اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰهِ“۔

اندرین باب احادیث بسیار وارد است لیکن خالی از ضعف نیست۔ چنانچه در ”تذکرۃ الموضوعات“ اکثر احادیث آورده و بیان ضعیف نموده مگر حدیث سابق از علی کرم اللہ وجہہ بلبیان ضعیف نقل کرده۔ و در ”متانت الروایات“ آورده: ”اما حدیث مسح العینین باطن سر انگشت سبابہ یا ہر دو زرا انگشت و بوسیدن آن بوقت سماع اسم آل سرور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم از زبان مؤذن، علماء میگوید کہ بصحت نہ رسیده و حکم بوضع این حدیث نیز نکرده اند۔ بلکہ بعض میگوید کہ در تجربہ آمدہ است کہ بوسیدن در انگشت درین وقت، و بر چشم نہادن موجب عدم بینائی چشم گردیدہ۔ و بعضی اہل تجربہ گفتہ کہ کسانے کہ بہ بینائی مبتلا شدند، پس این عمل سبب انجلاء البصار و اوشتاں گردیدہ“۔ انتہی

و در ”کنز العباد“ حدیث آورده کہ: ”مَنْ سَبَعَ اِسْمِي فِي الْاَذَانِ لِعِنِي فَرَمُودِ پِغْمَبِرِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کہ ہر کہ شنید نام من در آذان وَ وَضَعَ اِبْہَامَیْہِ عَلٰی عَیْنَیْہِ و نہاد ہر دو انگشت بر چشمان خود فَ کَانَ طَالِبُہٗ فِي صُفُوفِ النِّیَامَةِ پس من جوئیدہ او باشم در صفوف قیامت وَقَائِدُہٗ اِلٰی الْجَنَّةِ و رسانید او بسوئے بہشت“۔ انتہی

و در ”مقدمۃ الصلوة“ آورده: ”چون نام نبی صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم بشنود ابھام بوسید و بردیدہ نہد کذا فی ”خزانۃ الروایات“۔ انتہی

ازین روایات منقولہ بوضوح پیوستہ کہ قائل بحرمت یا کراہت و بدعتیت این امر کسے نیست و احادیثی کہ اندر این باب ورود یافتہ از ضعیف خالی نباشد، مگر حدیث امیر المؤمنین کرم اللہ وجہہ کہ مذکور شد بدرجہء صحت رسیده۔ پس عمل باین اقسام حدیث اگرچہ منسوب بضعف باشند موجب استحباب است چرا کہ شیخ علی قاری در تصنیف خود مسمی بہ ”عجالت الوقت“ آورده: ”اِنَّہٗ یَسْتَحَبُّ الْعَمَلُ بِالْحَدِیْثِ الضَّعِیْفِ“ یعنی مستحب است عمل کردن بحدیث ضعیف ما لم یکن موضوعاً تا زمانیکہ بدرجہء موضوع نزیدہ باشد۔ پس ہر دو انگشت بوسیدن بر چشم نہادن مطابق احادیث روایات منقولہ موجب سنت است نہ کراہت و بدعت و حرام۔

المسؤل الثاني:

عرس حضرت رسول کریم صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم در ہر سال نمودن و یازدہم حضرت غوث الاعظم پیر دستگیر قدس اللہ سرہ در ہر سال کردن، و این الفاظ گفتن کہ این طعام عرس حضرت رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم و طعام یازدہم میباشد۔ شرعاً خوردن این طعام درست است و مباح و حلال است یا مکروہ و حرام است؟ پس اگر حلال است معنی آیت کریمہ ﴿وَمَا اٰہِلٌ بِہٖ لِغَیْرِ اللّٰہِ﴾ چہ میشود؟

المقول:

در ضمن این مسؤل چند مسائل مندرج است

اولاً: عرس حضرت رسول الثقلین صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم: در ”مواہب اللدنیہ“ منقول است: ”روی أبو لہب بعد موتہ فی التَّوْمِ دیدہ شد ابو لہب کافر را بعد موت او در معائنہ خواب

فقیل له ماحالک؟ پس گفته شد او را چه طور است حال تو؟ فقال فی الثانی پس جواب داد که در آتش دوزخ میباشم۔ إلا انه خُفِّفَ من کلَّ لیلۃ اثْنین باوجودیکه تخفیف کرده شد از من در همه شب دوشنبه و امّص من اصبعین هاتین ماء و مینوشم از ہمیں دو انگشتان آب سرد و اشار برأس اصبعیه و اشارت کرد بر سر دو انگشت خود و انّ ذالک یاعتاق ثوبیة و بدرستی که این نعمت حاصل شد مرا بسبب آزاد کردن من کنیزک را نام کنیزک ثوبیه بود عند ما بشّرانی بولادة النبی ﷺ بوقتے که بشارت داد مرا آل کنیزک بولادت پیغمبر ﷺ و یارضاعها له و این نعمت حاصل شد مرا بسبب شیر دادن کنیزک من آل سرور ﷺ را۔ انتہی

ابن جوزی کہ اکابر علماء است این جا آورده کہ چون ابو لہب کافر موزی پیغمبر ﷺ کہ قرآن بزم آل کافر نزول یافتہ بسبب خوشی مسرت ولادت آنحضرت ﷺ بتخفیف عذاب در ہر دوشنبہ و نوشیدن آب سرہائے دو انگشت فائز شدہ۔ چہ حال مسلم موحّد باشد کہ بر سر ولادت آنسرور ﷺ طعام ولیمہ و شادی تیار کند و فقراء و اقرباء خوراند کہ وجود مسعود آنحضرت ﷺ باعث رحمت عالم و عالمیاں گردید امید است کہ صانعان ولیمہ عرس را او تعالیٰ جلّ شأنہ بفضل عیم خویش اگر چہ ملوث بگناہاں باشد داخل جنات النعیم فرماید۔ تمام شد ترجمہ کلام ابن جوزی۔

مؤلف گوید کہ فرحت و سرور بولادت سرور کائنات ﷺ کہ منشائے رسالت و نزول قرآن و حصول ہدایت و ایمان است بدلالۃ نصّ فرقان بطریق اولویت ثابت و مامور است لقولہ تعالیٰ ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ

خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿﴾ مفسر آل چنانچہ ”مدارک“ و ”بیضاوی“ فضل و رحمت را تفسیر بقرآن و اسلام کردہ اند چون بحصول این امریں فرحت مامور است۔ بحصول ولادت شریف کہ مبداء این امریں و منشاء حصول و منافع و نعيم دارین است بطریق اولویت مامور است و ادنی درجہ از فرحت بدخول ماہ رمضان نباشد کہ مؤمن ہمیں فرحت دریں ماہ اعطاء فقیراں و اطلاق اسیراں میگردند کہ موجب اظہار آثار فرحت و سرور باطعام عام و اکرام کرام انب و اولیٰ است و موجب خوشنودی مولیٰ چون این فرحت بدلالۃ نصّ حدیث و قرآن ثابت است، و منکران این معنی منکر اند۔ والعلم عند اللہ۔

و مشروعیت این فرحت و سرور عاماً یعنی سال بسال کردن بحدیث ”صحیح بخاری“ و ”مسلم“ ابن حجر عسقلانی کہ حافظ احادیث بودہ بثبوت رسانیدہ نقل حدیث نمودہ کہ چون آنحضرت ﷺ قدوم میمنت لزوم در مدینہ منورہ زادہا اللہ شرفاً و تعظیماً فرمود قوم یہود را بافتند کہ صوم عاشورہ می داشتند، پس آنحضرت ﷺ از آنها پرسید گفتند کہ این روز عاشورے روزے است کہ در آل خدائے تعالیٰ غرق کردہ فرعون را و نجات دادہ موسیٰ را علیٰ نبینا و علیہ الصلاۃ والسلام و مایاں روزہ میداریم شکر اللہ تعالیٰ۔ پس آل حضرت ﷺ فرمود انا احقّ بموسىٰ یعنی مایان لائق تریم بموسىٰ کہ این شکرانہ بجا آریم۔

حافظ احادیث ابن حجر عسقلانی گوید کہ ازین حدیث مستفاد آنست کہ شکر خدائے تعالیٰ برائے منّتے کہ روز مخصوص معین کردہ از اتیان نعمت و ارتفاع نعمت آل شکر بکرا سال بسال جائز و مشروع است و انواع ادائے شکرانہ باقسام عبادت حاصل

میگرد چنانچه سجود و صیام و قیام و قعود و تلاوت قرآن و اُتَى نِعْمَةً اَعْظَمُ مِنْ ظُهُورِ هَذَا النَّبِيِّ ﷺ یعنی، کدام نعمت اعظم تراست از وجود مسعود آن سرور ﷺ فی ذالک الیوم در ہمیں روز ولادت شریف کذافی ”حسن المقصد“ للامام سیوطی رحمہ ربہ۔

ثانیاً: کردن یازدهم غوث اعظم از باب اکرام ولی است له دیلمی از انس رضی اللہ عنہ حدیث قدسی آورده کہ حق تعالی میفرماید: ”مَنْ اَكْرَمَ رَجُلًا وَلِيًّا هَرَّكَهٗ اَكْرَامُ كُنْدٍ خَالِصٍ بَرَاءِ مَنْ كَدَامُ وَلِيٍّ رَا وَلَوْ بِقَصِيْبٍ يَسْتَاكُ اِذَا رَجَعَ بَشَاخٍ دَرِخْتِ كِهٖ بَدَا اِسْمَاوَاكُ دَاوِدَ اَيَّدُ اِلٰهِي اَيُّ شَيْءٍ كِهٖ اَز اَوَانِقَاعِ شُود فَقَدْ وَجَبَتْ كَرَامَتُهُ عَلَيَّ بِدَرَسْتِ كِهٖ وَاجِبُ شُدْ اَكْرَامُ اُوْبَرِ مَنْ، وَ مَنْ وَجَبَتْ كَرَامَتُهُ عَلَيَّ وَ كَسِ كِهٖ وَاجِبُ شُدْ اَكْرَامُ اُوْبَرِ مَنْ لَمْ اَرْضَ لَهٗ دَوْنُ الْجَنَّةِ نَهٗ رَا ضِي شُوم بَرَاءِ اَلْ كَسِ سَوَاءِ دَاوْنِ بَهْشْتِ۔ انتہی

ایں حدیث شامل اکرام ولی است حیثاً کان اَوْ مَیْتاً پَس اگر ولی زندہ را اکرام کرده بہ دادن چیزے منتفع یا از جانب ولی متوفی چیزے بفقراء داده اکرام آنکس بر خدائے تعالیٰ موجب وفائے وعدہ واجب شدہ و جزائے او جز جنت نباشد۔

و در ”عقائد سنیه“ آورده قال علیہ الصلاۃ والسلام: اَنَّ الْحَيَّ اِذَا تَصَدَّقَ عَنِ الْبَیْتِ فرمود رسول اللہ ﷺ بدرستے کہ زندہ اگر صدقہ از جانب میت اَوْ دَعَا لَهٗ یا دعائے طلبید براءے حصول نجات یا رفع درجات میت بَعَثَ اللّٰهُ اِلَی الْبَیْتِ بفرستد خدائے تعالیٰ بجانب آل میت ذَالِکَ عَلٰی طَبَقٍ مِّنْ نُّوْرِ اَجْرِ اَلْ دَعَاے رَا بَرِ طَبَقِ كِهٖ اَز نور باشد۔

و حدیث بریدہ رضی اللہ عنہ در باب صدقہ ”مشکوٰۃ“ صراحت دارد بر ادائے

صیام رمضان و حج کہ نیابت از جهت میت مامور و مازون است از آن سرور ﷺ۔ شیخ محمد زرقانی در ”شرح موطا“ آورده: ”وَقَدْ قَامَ اِلَاجْتِمَاعُ عَلٰی اِسْتِنْفَاعِ الْبَیْتِ بِصَدَقَةِ الْحَيِّ عَنْهُ وَ كَفٰی بِهٖ حُجَّةٌ وَ سَالِ بَسَالِ تَكَرَّرِ تَصَدَّقِ رَا مَزَا حَمٰی نِیْسْت بَلْکِهٖ مُوْجِبُ خِیْرَاتِ وَ رَفْعِ دَرَجَاتِ اِسْتِ۔

اما تعین تاریخ وصال سببے است معاون بر فعل الخیرات و ادائے صدقات باشد و بدون آل طول العمر در تسویف ماند کہ نتیجہ آل جز تا سیف نداند۔ والعلم عند اللہ۔

ثالثاً: ایں الفاظ گفتن کہ ایں طعام عرس حضرت رسول الثقلین ﷺ و طعام یازدهم شریف میباشد جائز است، زیرا کہ در ولیمہ عرس ہر چند کہ طعام تصدق براءے شکرانہء منعم مطلق است لیکن باعث شکرانہ بدیں اضافہ امتیاز میگردد آن نعمت و ولادت شریف است۔ و مثال آل در لفظ یازدهم پیر کہ تصدق براءے خدائے تعالیٰ است و منفعت براءے پیر۔ پس شکرانہ ایں نعمت از شکرانہء نعمتہائے دیگر ممتاز شدہ و تصدق براءے منفعت پیر از تصدق براءے منفعت غیر امتیاز یافته۔

چنانچه مسجد ملایاں و مسجد ساداتاں بدیں اضافت از یک ممتاز و جدا معلوم میشوند۔ وَالْاَقَابِ سَاجِدُ اللّٰهِ تَعَالٰی لِقَوْلِهِ تَعَالٰی: ﴿وَأَنَّ السَّاجِدَ لِلّٰهِ﴾ و بیان اضافت ایں تمیز و جدائی۔ محمد زرقانی در باب مسابقة الخیل من الثنية الى مسجد بنی زُرَیْق آورده و گفته کہ: ”وَ اِضَافَةُ السَّجْدِ اِلَیْهِمْ اِضَافَةُ تَبْیِیْزٍ لَا مِلْکِ“۔ انتہی یعنی، نسبت مسجد دریں جائے بسوئے بنی زریق کہ نام قبیلہ است از انصار نسبت تمیز است

نہ نسبت ملک کہ ملکیت احدے در مسجد نیست۔ انتہی

چوں ہمیں ملحوظ نسبت مسجد بمخلوق کردن از حدیث معلوم شدہ نسبت طعاریا
بعرس و یازدہم کردن چہ مزم است و کدام مانع است؟ وَ لَيْسَ فَلَئْسَ خوردن ایں
طعام مباح است و حلال، نہ کراہت نہ حرام۔

رابعاً: چوں طعام و یازدہم حلال شدہ، معنی وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ محرم ایں طعام نہ گردد
زیر کہ منصوص بدان ناطق است کہ ذابح بوقت ذبح کردن بسم اللہ نہ گوید و بجائے
آں نام مخلوقے گیرد و ذبح کند۔

چنانچہ شیخ نور الحق دہلوی شارح بخاری در معنی آیت بیان فرمودہ: ”حَرَّمَ
عَلَيْكُمْ الْبَيْتَةَ وَالْأَظْفَارَ وَالْخِنْزِيرَ وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ“ یعنی، حرام کردہ شدہ
است بر شہر دار و خون مفسوح و گوشت خوک و چیزے کہ ذبح کردہ شد بغیر نام
خدا۔ انتہی

و در ”مدارک“ آورده: وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ یعنی، ذبح کردہ شد بہتائے باسم
غیر خدا چنانچہ در جاہلیت باسم اللات والعزی ذبح میکردند۔

و در ترکیب تسمیہ آورده کہ تقدیم بسم اللہ بر فعل مقدر یعنی اَذْبَحْ فائدہ
تخصیص میدہد بمعنی آنکہ خاصہ باسم خدا ذبح میکنم نہ باسم غیر خدا، بخلاف رسم کفار کہ
بوقت ذبح تخصیص میکردند باسم لات والعزی فقط، و در تخصیص غیر را گنجائش نیست کہ
موجب تحریم گردد۔ والعلم عند اللہ۔

المسؤل الثالث:

بلفظ ندایغیر علیہ السلام و اولیاء کرام خواندن کمثل ”یا رسول اللہ“ و ”یا غوث
“درست مشروع است و یانادرست و مکروه و حرام است؟

المقول:

معجم طبرانی در ”اوسط“ آورده و ایں حدیث نقل کردہ: إِذَا أَرَادَ عَوْنًا یعنی، شخصے را
کہ مہم پیش آید و ارادہ طلب ہمراہی نماید فَلْيَقُلْ بہتر است کہ بگوید یَا عِبَادَ اللَّهِ أَعِينُونِي
اے بندگانِ خدا! ہمراہی کنید بمن یَا عِبَادَ اللَّهِ أَعِينُونِي اے بندگانِ خدا! ہمراہی
کنید بمن یَا عِبَادَ اللَّهِ أَعِينُونِي اے بندگانِ خدا! ہمراہی کنید بمن سہ بار چنین طور
بگوید تا مشککش آسان گردد ذکرہ فی ”الحسن الحصین“۔

مخفی نماید کہ ایں نداء برائے اعوان سلطنت باطنی است کہ مقرر بر تدبیرات
ملکوت اند، چنانچہ اعوان سلطنت ظاہری کہ متعینہ بر تدبیرات ملک اند و امرے کہ از
جناب جلّ شأنہ سلطانہ شرف صدور می باید بر طبق تدبیرات ملکوت تحت تدبیرات
اعوان ملک ظہور می گیرد و ملہوفی کہ ابتداء می آید بحکم خدا اعوان ملکوت اعانت میکنند
و اشیاء گم شدہ را ہم رد می نمایند چنانچہ ”معجم طبرانی“ و ”ابو یعلیٰ موصلی“ و ”ابن سنی“
آورده کہ: إِذَا انْقَلَبْتَ دَابَّتْهُ فَلْيُنَادِ أَعِينُونِي یَا عِبَادَ اللَّهِ یعنی، چوں بگریزد و گم شود
حیوان چہار پائے کسے پس بہتر است کہ نداء کند بریں وجہ کہ ہمراہی کنید ای بندگانِ
خدا! کمافی ”الحسن الحصین“۔

الغرض کہ مقصود از نداء طلب متوجہ شدن مخاطب است بسوئے نداء کنندہ و

ایں نداء از روئے حقیقت بر حق تعالیٰ مجوز نیست چرا کہ توجہ او تعالیٰ جلّ شأنہ علی الدوام است ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوْنَ فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ (القرآن) چون ایں جا حاجت طلبیدن توجہ نشدہ لاچار از روئے مجاز بمعنی طلب اجابت باستعمال آورده کما فی ”غایۃ التحقیق“ و ندائے از روئے حقیقت برائے توجہ غائبی کہ مستمع بود یا حضری کہ غیر ملتفت باشد معین و مقرر است اما غائبی کہ از استماع نداء بعید است او از دو امر خالی نباشد یا تمیزی کہ مجرد برائے رفع تحریدوں رعایت طلب حصول توجہ منادی بنداء آید کما فی ”المدارک“ الْمُتَحَرِّضُ يَتَكَلَّمُ بِمَا يُفِيدُ وَبِمَا لَا يُفِيدُ یعنی، مرد حیران کلامے گوید کہ فائدہ دہد یا نہد کہ از رعایت کلام سودمند و بے سود مند فارغ است، یا شخصے کہ بطریق تجوز و استماع تشبہ دہد غائب را بحاضر و بعید را بقریب و معقول را بحسوس و جمادات و امثال آنرا بذوی الروح کہ ایں تشبہ کثیر الاستعمال در منقولات و معقولات ورود یافتہ، و احدے مزاحم آن نشدہ یا حضور منادی بصوریت مثالی یا عینی در مکشوف آید بار تفاع حجاب و ایں امر ثالث بدون کرامت صورت نہ بندد، چنانچہ قول عمر رضی اللہ عنہ در مدینہ در اثنائے خطبہ یا سَارِيَّةُ! الْجَبَلُ الْجَبَلُ کہ اے ساریہ! لازم شو بجبل بجبل کہ ساریہ بجنگ در ملک یمن مشغول بود و ایں ندا گوش اور سیدہ ہما وقت بکوہ پشت دادہ فیروز شدہ۔

و اما بدون ایں مواضع و رعایات مدارج و نداء بر صحت اعتقاد است، اعتقاد آن دارد کہ نداء من غائب را باستماع جلّ شأنہ میرسد و آن نیز بر دو وجہ است یا بواسطت ملک یا بدون توسط احدے، ایں قسم ندائے نیز جائز است، و اما باعتقاد آنکہ ندائے من

مطلقاً بسبع منادی غائب میرسد اگرچہ بعید است غایۃ البعید ایں اعتقاد خلاف مشروع است و عین الحاد و العیاذ باللہ تعالیٰ و جملہ اہل اسلام از ایں اعتقاد خیر بری اند، إِلَّا بِحُكْمِ نَذْرَةٍ وَلَا يُحْكَمُ بِالنَّذْرِ پس حکم بمجرد تحریم نداء علی الاطلاق ایضاً نادر است لَا تَنْهَى النَّظْرَ بِالْمُسْلِمِينَ۔

و السلام بندائے کہ در تشہد ورود یافتہ بطریق انشاء گوید نہ بطریق اخبار کما فی ”الدر المختار“، پس لفظ ندایہ بنمبر علیہ الصلاۃ و السلام و اولیاء کرام را خواندن بر ایں وجہ مشروع درست و مشروع است نہ محرم و مکروہ۔

المسؤول الرابع:

استمداد باولیاء کرام و انبیاء خواستن برائے حاجت روائی درست و مشروع است یا بدعت و مکروہ و حرام است، و قائل آن کافر باشد یا چہ طور؟

المستقول:

مشروعیت استمداد در ضمن منقول ثالث معلوم شد و مشروحاً آنکہ در ”شرح مقاصد“ آورده کہ: ”ظاہر از قواعد اسلام آنست کہ روح را بعد از مفارقت جسد ادراکات جزئیات متجددہ و اطلاع ببعض جزئیات احوال احياء می شود خصوصاً کہ میان میت و مردمان احياء را در دار دنیا شناسائی باشد، ازیں سبب زیارت قبور و استعانت بارواح اخیار و او کہ اہل برزخ اند نفع تمامی میرسد بابت حصول خیرات و رفع بلیات“۔

انتہی

در ”بیاض واحدی“ آورده: ”کہ امام شافعی فرمود: قبر موسیٰ کاظم تریاق

مجرّب است برائے اجابتِ دعاء۔“ و شیخ عبدالحق محدّث دہلوی در ”لمعات شرح مشکوٰۃ“ آورده کہ: ”پیدا شدہ اند دریں زمانہ یک فرقہ کہ منکر استمداد و استعانتہ از اولیاء اللہ تعالیٰ میباشد و نمیداند کہ اولیاء اللہ تعالیٰ ازین دار فانی بدار جاودانی رسیدہ اند **هُمُ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَٰكِنْ لَا يَشْعُرُونَ** یعنی، زندہ میباشند اولیاء کرام در حضور پروردگار خود لیکن ایں فرقہ منکر ایں نمی دانند زندگانی باقیہ اوشانرا۔ و فرقہ کہ دریں زمانہ پیدا شدہ اند مشرک میگویند متوجہان اولیاء را، او میگویند کہ متوجہان اولیاء کرام کعبۃ الاضنام اند یعنی مثل پرستگان بہتانند، و میگویند آنچه میگویند **«مَا لَهُمْ مِنْ عِلْمٍ»** نیست آن فرقہ را بایں معنی دانستی **«إِنَّهُمْ لَا يَخْرُصُونَ»** نیستند آن فرقہ مگر کہ قیاسہائے میکنند باطل و خیالہائے می پزند عاقل۔“ انتہی کلام الشیخ

مؤلف میگوید عجب است از منکران استمداد اولیاء تعالیٰ و مقرران بجواز استمداد از زندگانی در دار دنیا چہ مسلم و چہ کافر اعوان سلطنت ظاہری برائے مطالب دنیا بالوف عجز و انکسار استمدادی طلبند و یقین است کہ بدون صدور حکم الہی از ایشان گوہر مقصود بدست نمی رسد مگر اولیاء متوفی را بقرب حاکم حقیقی مخصوص اند و اعوان سلطنت باطنی میباشد از زندگان ایں جہان عاجز میدانند باوجودیکہ مدار ظاہر بر باطن است مثلاً فعلی یا قولی کہ در باطن وجود نپذیرد در ظاہر کجا ظہور گیرد درخت ظاہرے را اگر مدد از بیچنہا بے باطنی نباشد چہ طور بطراوت و تازگی آناً فاناً انتہائے آن حصول انجامد۔ و اگر اہل وفات از اعمال ظاہری کہ متعلق ببدان است انقطاع یافتند باعمال باطنی کہ متعلق بارواح است هنوز انتفاع دارند اگر چنان نہ بودے و واسطہ حصول منقطع

بودے بولد صالح و انواع وقف و تعلّم علم بعد از موت منافع ایں اعمال جاریہ بدیشان نرسیدے و رسیدن ایں منافع بصحاح حدیث ثبوت یافتہ بدیں سبب انکار منکر ایں مدفوع است چون ملک و ملکوت بقبضہ قدرت است اگر ملکوت بملک رساند چہ عجب و منافع ملکوت بملک رساند چہ عبرت است، لہذا استمداد باولیاء کرام و انبیاء خواستن درست و مشروع است و محرم ایں استمداد محروم۔ والعلم عند اللہ تعالیٰ۔

المسؤل الخامس:

ورد یاشیخ عبد القادر جیلانی شی اللہ و یاغوث خواندن درست است و مباح و یا نادرست و مکروه و حرام؟

المقول:

مراد ایں مسؤل جواز ندائے و استمداد است و آل در منقول ثالث و رابع وضوح یافتہ حاجت بتطویل آنجا کہ کس است یک حرف بس است۔

المسؤل السادس:

شفاعت برائے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بروز محشر ثابت است یا نہ، و اذن شفاعت در دنیا حضرت علیہ الصلاۃ والسلام شدہ است یا نہ؟ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم برائے شفاعت مخصوص شدہ اند پس معنی ایں آیت کریمہ چہ می شود **«مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ»** **«مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ»** **«لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ»** **«وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِبَنٍ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشِيَّتِهِ مُشْفِقُونَ»**؟

المقول:

شفاعت مشتق از شفع است یعنی جفت، و اینجا مراد از آں جفت شدن بدیگرے برائے یاری و آں بر دو قسم است، برائے حصول نجات یا وصول درجات، و شفاعت عند اللہ بدون تضرع و دعائے صورت نہ بندد، و آں حضرت ﷺ بدیں شفاعت علی الغموم در دنیا ماذون اند بلکہ مامور، و دلیل آں آیت کریمہ ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ ثابت است آمرزش خواہی مؤمنان عین شفاعت و یاری دادن و شفاعت کفار و منافقان نابکار غیر ماذون است کہ آیت قرآن ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ بر عدم اذن برهان صادق است کہ شفاعت و یاری باستغفار در حق منافقان مقبول نہ شدہ اگر ماذون بودے مقبول شدے، چون معلوم شد کہ آں سرور ﷺ بشفاعت و یاری مؤمنان ماذون اند و بشفاعت کفار و منافقان غیر ماذون، پس آیت ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ و آیات دیگر فائدہ تہدید شدید برائے کسے کہ مرتکب شفاعت کفار فجار گردد و اگر ارتکاب کند موجب منفعت نشود۔

و مخفی نماند کہ نزول این آیات صریح رد است برائے دعائے کفار کہ بدعویٰ هُوَ لَاءِ شَفَعَانُنَا عِنْدَ اللَّهِ زعم باطل نموند، چون این مقدمہ تمہید یافتہ پس تصریح شفاعت آنحضرت ﷺ برائے مؤمنان دنیا و عقبی بنصوص احادیث ثبوت گرفته مروی است از ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت ﷺ در نماز جنازہ این دعا خواندند۔ اللھم انت ربھا و انت خلقتها و انت هدیتھا الاسلام و انت قبضت روحھا و انت اعلم بسہا و علانیتها جئنا شفعا فاعف لہ، رواہ ابو داؤد، یعنی، آنحضرت

ﷺ در دعاء جنازہ خواندہ کہ آمدہ ایم شفاعت خواہ یاری دہندہ این میت بدعائے مغفرت و این صریح شفاعت بر اذن است و بدون اذن کدام را طاقت است کہ مستصدی این امر گردد۔ و ”مشکوٰۃ شریف“ در باب سجود الشکر آورده مروی از سعد بن ابی وقاص کہ بیرون آمدیم بر فاقہ رسول اللہ ﷺ از مکہ معظمہ بسوئے مدینہ منورہ چون قریب شدیم بموضع غروراء کہ میان مکہ مدینہ است نزول فرمود آنحضرت ﷺ پس دست مبارک برداشت و دعاء خواست یک ساعت بعد از اں بسجود رفت مدت دراز بعد از اں برخاست دست برداشت بعدہ بسجود رفت مدت دراز بعد از اں برخاست و دست برداشت بعدہ بسجود رفت مدت دراز یعنی سہ بار دعا خوانستند بعد از ہر بار سجدہ کردند بعد فرمودند اِنِّی سَأَلْتُ رَبِّی وَ شَفَعْتُ لَامَّتِنِی یعنی، دعا خواستم از پروردگار خود و شفاعت کردم برائے امت خود کہ جفت جمیع امت خود بیاری در محشر بموضع ہولناک باشم چنانچہ موضع محاسب و میزان و مجاورۃ صراط و نحو ذالک۔ پس دادہ مرا خدائے تعالیٰ سیوم حصہ امت نہ کہ باو نشان یاری دہم در موضع خوف پس سجدہ کردم پروردگار خود از روئے شکرانہ پس دویم بار سر برداشتہ دعائے خواستم برائے امت خود، پس دادہ مرا سیوم حصہ امت دیگر من، پس سجدہ شکرانہ بجا آوردم۔ باز سوال کردم سیوم بار برائے امت خود پس دادہ مرا سیوم حصہ اخیر امت من، باز سجدہ کردم بر تمامیت حصول مدعا۔

این حدیث نیز دلیل است بر شفاعت خواہی آنحضرت ﷺ در دنیا برائے امت و قبولیت آں۔ و ازین حدیث معلوم شدہ منشور اذن شفاعت این امت در دنیا

بطفرائے قبولیت توقع یافتہ کہ ایں امت روز محشر برائے اجرائے شفاعت بحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رجوع آرند و اُمم سابقہ اولاً رجوع بحضرت آدم تا بحضرت عیسیٰ علیہ السلام آرند ہم انبیاء و یسل مستصدی ایں امر نشوند اُمم را رجوع بسرور کائنات دهند کہ فتح باب شفاعت از آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وقوع باید و بطفیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انبیاء و رسل و اولیاء علماء در میدان شفاعت مسابقہ نمایند

شعر

نماند بعصیاں کسے در گرو

کہ دارد چنین سید پیشرو

بعد از رجوع اُمم سابقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امتی امتی گویند گواہی می دهد بر شفاعت خواہی اُمم سابقہ کہ او شانرا منسوب بجناب خود فرمود، و ایں خیر الامم در دنیا بقبولیت شفاعت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مبشر اند، مگر بشفاعت رفع درجات امیر دوارند۔ واللہ علی ذالک۔

المسؤول السابع:

چہار مذہب اہل سنت و جماعت یعنی حضرت امام اعظم، و امام مالک و امام شافعی و امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین بر حق و ثابت اندیانہ؟ اگر بر حق و ثابت اند ہر کسے کہ از ایں مذہب انکار دارد و قبول نکند برائے اوچہ حکم است؟ و عمل بر فقہ نمودن درست و مشروع و یا بدعت و نا درست است؟ ہر کسی کہ از علم فقہ انکار دارد برائے اوچہ حکم باید کرد و ثبوت چہار مذہب و علم فقہ بدلیل صحیحہ و قویہ مشروحاً بیان

فرمایند؟

المستقول:

چوں ہر مؤمن مامور باتباع سنت آنسرور صلی اللہ علیہ وسلم است، و اتباع سنت بدون اقتداء صحابہ رضی اللہ عنہم صورت نہ بندد۔ پس کمال آن بی کمال اقتفاء اخبار و آثار و معرفت صحت و سقم و ناسخ و منسوخ و احوال رواۃ و نحو ذالک کہ بدون آن بداں راہے بحصول نہ پیوند۔ و احدے از فقہاء و علماء الی حال بفوقیت اجتہاد مطلق نرسیدہ، چنانچہ ائمہ مذہب اربعہ رسید اند کہ بتاسیس قواعد اصول و استنباط فروع از ادلہ اربعہ یعنی کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اجماع و قیاس متفرذمانہ شدند۔

و ایں طبقہ اولی است از طبقات سبعمہ تتمہ شش طبقات قوت تاسیس قواعد از ادلہ اربعہ نداشتند۔ بعضے مجتہد در مذہب شدند کہ احکام از ادلہ اربعہ مطابق قواعد مذہب استخراج نمودند، و بعضے اجتہاد در مسائل غیر مروی از امام بکار برند، باقی چہار طبقہ اہل تقلید شدند کہ قوت اجتہاد نداشتند، بعضے از اں تخریج مسائل، و بعضے اصحاب ترجیح، و بعضے اہل تمیز، و بقیہ ایشان بدرجہ تمیز ہم نرسیدند، بدوں جمع دیگر روایات ندینند کما فی ”تحفۃ الاخیار“، چوں فوقیت رتبہ ائمہ اربعہ بوضوح پیوست بر اہل اسلام خاص و عام اقتفاء ایشان واجب گردیدہ باقتضائے حدیث: **يُؤْمَرُ الْقَوْمُ اَعْلَهُمْ بِالسُّنَّةِ** کہ اقتضائے ائمہ عین اقتفاء بصحابہ است رضی اللہ عنہم، و ایں اقتداء عین اتباع بمحمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، لانّ البوصل الى البوصل الى الشی موصول الى ذالک۔ ”تفسیر مدارک“ در تفسیر آیت: **﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ**

اتَّبِعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ» آورده که «هم الذين اتبعوهم بالایمان و الطاعة الى يوم القيامة»، یعنی، تابعان صحابه کرام کسانی اند که متابعت صحابه ایمان و فرمان برداری نمایند تا روز قیامت پس متابعت اتم بدون تقلید مجتهدان مذاهب متعذر است که بدون تقلید ایشان نقصان لاچار است که احدی بدرجه اجتهاد ایشان نرسیده، واقطاب عالم که اعلم از زمان بودند ربقه تقلید مذاهب از گردن نکشیدند و بقرب مولی رسیدند این گواهاں عادلہ بر احقیت مذاهب اربعہ برهان بین اند، و اجماع علماء و اولیاء و صلحاء امت بر اثبات این مذاهب منعقدہ گردیده در «اصول الفقه شاشی» و غیره آورده که: «اجتماع هذه الامة بعد ما توفي رسول الله ﷺ في فروع الدين حجة موجبة للعمل بها شرعاً كرامة لهذه الامة»۔

یعنی اجماع این امت بعد وفات رسول کریم ﷺ در مسائل دین حجت است که عمل بر آن واجب است در شریعت۔

و اجماع بر چهار قسم است، اول: اجماع الصحابة رضی اللہ عنہم بر حکم حادثہ صریحاً، دویم: اجماع بنص بعض و سکوت باقیان، سیوم: اجماع کسانی که بعد صحابه باشند در حکمی که در آن قول سلف موجود نیست، چهارم: اجماع علی احد اقوال السلف۔ پس اول و دویم بمنزله آیت کتاب اللہ است و سیوم بمنزله حدیث مشهور است، چهارم بمنزله حدیث صحیحہ است، و المعتبر فی هذه الباب اجماع اهل الراى والاجتهاد فلا یعتبر بقول العوام و المتکلم و المحدث الذی لا بصیرة له فی اصول الفقه یعنی نہ اعتبار است بقول عوام و اهل کلام و محدثی که او را بینائی نباشد در اصول فقه، اینجا عبارت

مترجم بتمامت رسیده۔

چون مذاهب اربعہ باجماع امت بعد الصحابة ثبوت یافته گویا بحدیث مشهور و صحیح بتحقیق رسیده پس منکر مذاهب و ثبوت آن منکر حدیث مشهور و صحیح است فعلیه ماعلیه۔ و اما مان هر چهار مذاهب طالبان حق و صاحبان اجتهاد مطلق اند و علم فقه ثمره حدیث و قرآن است و ما مور به است لقوله تعالى: ﴿لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ﴾، و بحدیث صحیح مرغوب است لقوله ﷺ: مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ، پس علم عمل بر فقه واجب است و منکرش کاذب، و العیاذ باللہ۔

علم فقه چیست؟ فهم احکام قرآن و حدیث است، و آن موقوف بر چهار اقسام است، اول: فهم در وجه الفاظ: چنانچه این لفظ خاص است و این عام و این مشترک و این مؤول، دویم: فهم در وجه معانی: که متعلق بدان الفاظ است چنانچه این الفاظ ظاهر است و این نص و این مفسر و این محکم و مقابل، ظاهر خفی است و مقابل نص مشکل، و مقابل مفسر مجمل، و مقابل محکم تنابہ، سیوم: فهم در وجه استعمال: این الفاظ چنانچه حقیقت و مجاز و صریح و کنایه، چهارم فهم در وجه وقوف بر معانی این الفاظ چنانچه استدلال بعبارة النص و بشارة آن، و بدلالة النص و باقتضاء آن، و سوائے این چهار اقسام قسم پنجم است که مشتمل بر چهار اقسام، و آن معرفت مواضع اشتقاق و ترتیب رانج و مرجوح و معانی لغوی و شرعی و احکام قطعی و ظنی و نحو ذالک، چون علم فقه زبده این اقسام است، عمل کردن بر آن کمالیت اسلام، و عمل اهل ظواهر سر اسرناقص و نامتام۔ و العلم عند الله

المسؤول الثامن:

دعا بوسیله نبی و ولی بلفظ ”حق“ کمثل ”بِحَقِّ النَّبِيِّ“ و ”بِحَقِّ أَوْلِيَاءِ فُلَانٍ“ خواستن دُرست است یا مکروه و بدعت و حرام است؟

المقول:

مجرد توسل نبی و ولی بدون وساطت کلمه ”بحق“ مطلق مندوب است، در ”حصن الحصین“ آورده که: وَيَتَوَسَّلُ إِلَى اللَّهِ بِأَنْبِيَائِهِ وَالصَّالِحِينَ فَإِنَّهُ عِبَادَةٌ۔ انتهى یعنی توسل گرفته شود بجناب باری تعالی بانبیاء و صلحاء بندگان او۔

در ”صحیح بخاری“ آورده: اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا يَا خدایا! بدرستی که توسل می گرفتیم به نبی خود صَلَّی اللہُ عَلَیْهِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم، فَسَقَّيْتَنَا بِسُورَةِ نِشَانِیْدِی مَارَا آب باران، وَ إِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِدُرُسْتِی کہ توسل می گرفتیم بجناب تو، بِعَمِّ نَبِیِّنَا بعم نبی خود، اَسَقَّيْنَا بِسُورَةِ نِشَانِیْدِی مَارَا آب باران، فَيُسَقَّوْنَ بِسُورَةِ نِشَانِیْدِی شَدَّ آب باران،

و اما توسل بوساطت کلمه ”بحق“ در کتاب ”در مختار“ کراهت کرده و گفته مکروه است قول سائل بِحَقِّ رُسُلِكَ وَ أَنْبِيَائِكَ وَ أَوْلِيَائِكَ أَوْ بِحَقِّ الْبَيْتِ زِيرِ آنکه بر خالق حق مخلوق نیست۔ انتهى

و در ”تفسیر مدارک“ آورده: لَا يَجِبُ عَلَى اللَّهِ شَيْئاً لِلْعَبْدِ لِيَعْنِي، بر باری تعالی واجب نیست چیزی برای بنده بخلاف عقیده اهل اعتزال که ثواب اعمال صالحه بر جناب جلّ شأنه واجب می دانند۔ مخفی نیست که این کلمه ”بحق“ محمول بر حقیقت است که واجب لعینه نشد پس همیں اعتبار حکم کراهت دارد، و اگر محمول بر مجاز کرده شود

که واجب لغیره باشد بلا کراهت جائز است۔

چنانچه در قرآن است ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ یعنی، واجب است بر مایاری مؤمنان از روی استحقاق اوشان که یاری نکنیم نسبت جور بر صدق نپذیرد، پس این وجوب از سبب ایفاء عهد است که خدای تعالی بفضل عمیم بر خود واجب کرده ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ و الا لانه پس حق احدی بر جناب جلّ شأنه واجب نیست تعالی الله عَمَّا يَتَوَكَّمُ الظَّالِمُونَ پس حق اُتَمَدَه شد که عبارت از حق لغیره است نه حق لعینه که این محمول بر حقیقت است، و آں محمول بر مجاز وَلَا مَشَاحَقَةً فِي الْمَجَازِ از این سبب آنحضرت صَلَّی اللہُ عَلَیْهِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم بوساطت کلمه ”بحق“ دعا خوانده۔

چنانچه شیخ عبدالحق محدث دہلوی در کتاب ”جذب القلوب“ آورده که: آنحضرت صَلَّی اللہُ عَلَیْهِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم در قبر بنت اسد والده امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ آمده فرمود ”بِحَقِّ نَبِيِّكَ وَ الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِ“ این دلیل است بر صحت آوردن کلمه ”بحق“ در توسل بانبیاء و اولیاء۔ و در ”کنز العبرۃ“ آورده که: آنحضرت صَلَّی اللہُ عَلَیْهِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم فرمود اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ أَنْ لَا تُعَذِّبَ هَذَا الْقَبْرَ، پس محمول بر مجاز از آنحضرت صَلَّی اللہُ عَلَیْهِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم متعارف مروی شده اگر ہمیں معنی بتوسط کلمه ”بحق“ توسل گرفته شود جائز و صحیح است۔ والعلم عند اللہ۔

المسؤول التاسع:

ثواب طعام و غیره اشیاء مافی حلال بارواح مردگان میرسد یا نه؟ و رسانیدن ثواب آں بارواح اموات دُرست و مشروع است یا مکروه و بدعت و حرام؟

المقول:

در ”بدائع“ آورده: هر که روزه دارد یا نماز گذارد یا صدقه دهد، و ثواب آن لِغَيْرِهِ مِنَ الْأَمْوَاتِ وَالْأَحْيَاءِ بخشد جائز است و میرسد ثواب این اعمال همان اموات و احياء عند اهل السنّت و الجماعة، و در ”بحر الرائق“ در باب حج آورده که: ظاهر اطلاق علماء آنست که فرق نیست میاں فریضه و نافله، اگر ثواب اینها بخشد بدیگرے مرده باشد خواه زنده صحیح می شود و میرسد، و آنرا لیکن ثواب فریضه که بخشیده موجب ادائے یا قضاے آن فریضه بر بخشنده بار دیگر نیست که از ذمه بخشنده بمجّرد ادائے کردن آن فریضه ساقط شده، و السَّاقِطُ لَا يَعُودُ و ثواب بموهوب له رسید، زیرا که عدم ثواب مستلزم عدم سقوط نیست از ذمه بخشنده، وَلَمْ أَرَهُ مُتَقُولًا- انتهى

و در کتاب ”عالمگیری“ آورده که: انسان را جائز است که بخشد ثواب عمل خود را بغير خود نماز باشد خواه روزه خواه صدقه خواه غیر این اعمال، چنانچه حج و قراءه قرآن و اذکار و زیارت قبور انبیاء علیهم السلام و شهداء و اولیاء کرام و صالحان اولی الاحترام و تکفین اموات و جمیع انواع خیرات کذافی ”غایة السروجی“ -

هذه غايةُ الجواب، والله تعالى اعلم بالصواب

و صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى صَاحِبِ الشَّفَاعَةِ وَعَلَى الصَّحَابَةِ وَالتَّبَاعَةِ وَعَلَى أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ أَبَدَ الْأَبَدِينَ، آمِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ-

المصادر و المراجع

۱. أشعة اللّمعات، للإمام المحدث عبد الحق الدهلوي (ت ۵هـ)، مطبع نولشكور، بومبائي.
۲. أصول الشاشي، لنظام الدين الشاشي الحنفي، اعتناء و دراسة: د. ناجي إبراهيم السويد، دار الأرقم.
۳. بدائع الصّنائع في ترتيب الشّرائع، للإمام علاء الدّين أبي بكر بن مسعود الكاساني (ت ۵هـ)، تحقيق: الشيخ علي محمد معوّض، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى: ۴هـ/م.
۴. بحر الرّائق، للإمام زين الدّين بن إبراهيم المصري الحنفي (ت ۵هـ)، تخريج: الشيخ زكريا عميرات، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى: ۴هـ/م.
۵. بوستان، للشيخ مصلح الدين السعدي الشيرازي (ت ۶هـ)، مطبوعه ايران.
۶. بياض الواحدي، للإمام الفقيه عبد الواحد السيستاني السندي الحنفي (ت ۴هـ)، نسخة مصوّرة عند المحقّق.

١. بياض الهاشمي، لشيخ الإسلام محمد هاشم التتوي السندي (ت ٤ هـ)، نسخة مصوّرة عند المحقق.
٢. تحفة الأخيار شرح الدر المختار، للعلامة إبراهيم بن محمد إبراهيم الحلبي الحنفي (ت ٥٦ هـ)، نسخة مصوّرة عند المحقق.
٣. تخرّيج كتاب الأربعين في تصوّف للسلمي، للحافظ محمد بن عبد الرحمن السخاوي (ت هـ)، تحقيق: علي حسن علي عبد الحميد، المكتب الاسلامي، بيروت، الطبعة الأولى: ٤ هـ/م.
٤. تفسير البيضاوي، للإمام أبي الخير عبد الله بن عمر البيضاوي (ت ٦ هـ)، دار إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى: ٤ هـ/م.
٥. تفسير مدارك التنزيل وحقائق التأويل، للإمام أبي البركات محمد بن أحمد النسفي (ت هـ)، تحقيق: سيّد ذكريا، مكتبة نزار المصطفى الباز.
٦. تيسير القاري شرح صحيح البخاري، للشيخ نور أحمد الدهلوي، مطبع بومبائي.
٧. جذب القلوب إلى ديار المحبوب، للإمام المحدث عبد الحق الدهلوي (ت ٥ هـ)، مطبع بومبائي.
٨. حصن الحصين، للشيخ شمس الدين محمد بن محمد الجزري (ت هـ)، دار البشائر الإسلامية، م.

٩. حسن المقصد في عمل المولد، للإمام جلال الدين السيوطي الشافعي (ت هـ)، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى: ٤٥ هـ/م.
١٠. خزانة الروايات، للقاضي جكن الهندي الحنفي، نسخة مصوّرة عند مكتبة لجمعيت إشاعة أهل السنة، كراتشي.
١١. الدر المختار، للإمام محمد بن علي الحصكفي الحنفي (ت هـ)، تحقيق: عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى: ٤ هـ/م.
١٢. دلائل النبوة، للحافظ أبي نعيم أصبهاني (ت ٤ هـ)، المكتبة العصرية، الطبعة الأولى: ٤ هـ/م.
١٣. سنن أبي داود، للإمام الحافظ أبي داود سليمان بن أشعث السجستاني (ت ٥ هـ)، تحقيق: شعيب الأرناؤوط، دار الرسالة العالمية، الطبعة الأولى: ٤ هـ/م.
١٤. سنن الترمذي، للإمام الحافظ أبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي (ت هـ)، تحقيق: د. بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، الطبعة الأولى: ٦ هـ/م.
١٥. شرح الزرقاني على الموطأ، للعلامة محمد بن عبد الباقي الزرقاني (ت هـ)، دار الكتب العلمية.

١. شرح المقاصد، للإمام مسعود بن عمر الشهير بـ سعد الدين التفتازاني (ت هـ)، تحقيق: د. عبد الرحمن عميرة، عالم الكتب، الطبعة الثانية: ١٤٠٤هـ/م.
٢. صحيح البخاري، للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (ت ٥٦ هـ)، دار ابن كثير، بيروت، الطبعة الأولى: ١٤٠٤هـ/م.
٣. عقائد السنية، للعلامة المحدث المفسر عثمان بن عيسى صديقي حنفي (ت هـ)، مطبوعة بومبائي.
٤. عمل اليوم و الليلة، للحافظ أحمد بن محمد المعروف بابن السني (ت ٦٤٤هـ)، تحقيق: أبو محمد عبد الرحمن، دار القبلة.
٥. فتاوى الهندية، العلامة الشيخ نظام الدين و جماعة من علماء الهند، دار المعرفة، الطبعة الثالثة: ١٤٠٤هـ/م.
٦. فردوس الأخبار، للحافظ شيرويه بن شهردار الديلمي (ت ٥٥هـ)، دار الفكر، الطبعة الأولى: ١٤٠٤هـ/م.
٧. كشف الظنون، لحاجي خليفة، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
٨. المتانة في مرمة الخزانة، للإمام المخدم محمد جعفر بن العلامة عبد الكريم السندي، تحقيق: أبو سعيد غلام مصطفى القاسمي، لجنة إحياء الأدب، السند.

١. مسند أبي يعلى، للإمام أبي يعلى أحمد بن علي الموصلي (ت هـ)، تحقيق: الشيخ منير مامون شيخا، دار المعرفة، الطبعة الأولى: ١٤٠٦هـ/م.
٢. مسند البزار، للحافظ أبي بكر أحمد بن عمرو البزار (ت هـ)، تحقيق: صبري بن عبد الخالق، مكتبة العلوم و الحكم، الطبعة الأولى: ١٤٠٤هـ/م.
٣. مشكاة المصابيح، للإمام أبي عبد الله محمد بن عبد الله التبريزي (ت ٤هـ)، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية: ١٤٠٤هـ/م.
٤. المصنف لابن أبي شيبة، للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة (ت ٥هـ)، تحقيق: محمد عوامة، المجلس العلمي، الطبعة الأولى: ١٤٠٤هـ/م.
٥. المعجم الأوسط، للإمام الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (ت ٤٠٦هـ)، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى: ١٤٠٤هـ/م.
٦. مواهب اللدنية، للإمام أحمد بن محمد العسقلاني (ت هـ)، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى: ١٤٠٦هـ/م.
٧. هدية العارفين، للعلامة إسماعيل باشا البغدادي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.